

**LOS YUKPAS: TRANSFORMACIONES TERRITORIALES Y DE
ALIMENTACIÓN EN LA SERRANÍA DEL PERIJÁ, DEPARTAMENTO DEL
CESAR.
ESTUDIO DE LOS RESGUARDOS IROKA Y EL ROSARIO, BELLAVISTA Y
YUCATAN**

Trabajo de grado para optar por el título de Magíster en Desarrollo Rural

**Presentado por:
Soraya María Duarte Reyes**

Directora: Ph.D. María Adelaida Farah Quijano

**MAESTRIA EN DESARROLLO RURAL
FACULTAD DE ESTUDIOS AMBIENTALES Y RURALES
PONTIFICIA UNIVERSIDAD JAVERIANA**

Bogotá, marzo de 2015

*A Dios,
porque creo en la fuerza de esa energía que motiva
y da sentido a mis preocupaciones como investigadora.
A mis padres Aidee y Gabriel
por todo su apoyo y comprensión incondicional*

AGRADECIMIENTOS

A la profesora María Adelaida Farah, por brindarme su apoyo intelectual, orientación y ánimo para la realización de este trabajo. Agradezco su asesoría, enseñanzas, dedicación, y su amistad; también su confianza en mi trabajo y su apoyo a mis inquietudes y angustias.

A mis padres Aidee y Gabriel, por su amor infinito, dedicación, y por su confianza en mí. A mis hermanos Luis, Esperanza y María Andrea por su apoyo emocional.

A mi amiga del Alma Margarita Granados Castellano por su amistad, por darnos ánimos en nuestros documentos y acogida en Bogotá el tiempo que duró esta maestría.

A mis amigas del alma Mayra Castro, Yanileidy Calero, Viviana Guzmán quienes siempre me brindaron un apoyo emocional durante este tiempo.

Gracias infinitas a los Yukpas que me permitieron realizar esta investigación y depositaron su confianza en mí, permitiéndome conocer sus problemas territoriales y de alimentación contribuyendo al resultado que se presenta en esta investigación.

A los funcionarios administrativos de los municipios de la Paz y Agustín Codazzi por suministrar información pertinente para el desarrollo de esta investigación.

A mis profesores y compañeros de la Maestría en Desarrollo Rural, quienes desde sus diferentes áreas del conocimiento contribuyeron en las aulas de clase a la construcción y desarrollo de esta tesis de investigación.

Tabla de contenido

INTRODUCCIÓN	9
Planteamiento del problema.....	9
Justificación	14
Objetivo general.....	15
Objetivos específicos	15
Marco de referencia	16
Estructura del documento	19
Capítulo 1: Los Yukpa, transformaciones territoriales y alimentación: andamiaje conceptual.....	22
1.1. Territorio Yukpa.....	22
1.2. Alimentación, seguridad alimentaria, y sistema alimentario Yukpa	25
Capítulo 2: Metodología	30
Capítulo 3: Origen y procesos de poblamiento de los Yukpa en Colombia	34
3.1. Ubicación resguardo Iroka.....	35
3.2. Origen Yukpa	37
3.3. La conquista y las misiones evangelizadoras a los Yukpa	39
3.4. Historia reciente de los asentamientos Yukpa	45
3.4.1. Procesos territoriales Yukpa en los dos resguardos	45
3.5. Problemas por el territorio y tenencia de la tierra entre Yukpa y colonos	56
3.6. Relaciones interculturales e interétnicas sobre el territorio	60
Capítulo 4: Caracterización y sistema social tradicional Yukpa.....	65
4.1. Características de los resguardo Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán	65
4.1.1. Territorios.....	68
4.1.2. Lengua.....	70
4.1.3. Formas de organización social y cultural Yukpa	71
4.1.4. Indumentaria	74
4.1.5. Matrimonios	75
4.1.6. Okato: Muerte y desentierro	77
4.1.7. Educación	80
Capítulo 5: Problemas alimentarios Yukpa	82
5.1. Cambios en los sistemas alimentario Yukpa y consecuencias.....	82

5.1.1. Transformaciones alimentarias en los Yukpa del resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	89
5.2. El problema de la alimentación en los Yukpa	100
Capítulo 6: Conclusiones.....	105
6.1. Conclusiones.....	105
6.2. De la experiencia de campo: lecciones aprendidas	112
6.3. Recomendación final.....	115
Referencias bibliográficas	116
ANEXOS	121
Anexo 1. Notas de prensa Yukpa.....	121
Anexo 2. Guía de entrevista semiestructurada aplicada a los resguardo Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.....	125
Anexo 3. Ejemplo de la sistematización de entrevistas aplicadas a los resguardos.....	126
Anexo 4. Fotografías de los resguardo de Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.....	134

LISTADO DE TABLAS

Tabla 1. Datos poblacionales resguardo Iroka del municipio de Agustín Codazzi.	36
Tabla 2. Datos poblacionales del resguardo el Rosario, Bellavista y Yucatán del municipio de La Paz.....	37
Tabla 3. Percepciones del pasado según miembros de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	48
Tabla 4. Hechos históricos entre 1980 y 2000 en el resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	50
Tabla 5. Situación presente de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	52
Tabla 6. Características diferenciales resguardos Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.....	66
Tabla 7. Características diferenciales en torno a la alimentación resguardo Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.	88
Tabla 8. Menú diario resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	94

LISTA DE MAPAS

Mapa 1. Mapa del resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	35
Mapa 2. Cartografía social de los resguardos Iroka en el municipio de Agustín Codazzi y El Rosario, Bellavista y Yucatán en el municipio de La Paz, departamento del Cesar.....	45
Mapa 3. Mapa de los resguardos y asentamientos Yukpa de la Serranía del Perijá Colombia y Venezuela.....	67

LISTA DE GRAFICOS

Gráfico 1. Calendario elaborado por los Yukpas de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.....	84
Gráfico 2. La olla resguardos Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.....	88
Gráfico 3. Esquema productivo Resguardos Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.....	95

INTRODUCCIÓN

*El hijo del tigre hace ensayo
de modo como ha de hacer presa
y así ensayó el blanco contra el indígena colombiano,
ensayos que los ha llevado a cabo desde el día 12 de octubre
de 1492 hasta hoy
Manuel Quintín Lame*

Planteamiento del problema

La Serranía del Perijá (Colombia), hace parte de la jurisdicción territorial del departamento del Cesar (parte norte de Colombia). Posee una variedad en su clima y vegetación, su mayor altura comprende entre los 3200 a 3500 msnm. En esta cadena montañosa que divide a Colombia de Venezuela se encuentran los Yukpas, un grupo indígena que a lo largo del tiempo ha sido testigo de diversos procesos que han modificado sus prácticas culturales, aspectos sociolingüísticos, poblacionales, y posición geográfica de los resguardos.

Los Yukpas de la Serranía del Perijá habitan en los resguardos de Iroka, Socorpa, Menkue, El Rosario, Bellavista y Yucatán, Caño Padilla, La Laguna, Cinco Camino y el Koso. Estos se encuentran en la jurisdicción de los municipios de La Paz, Agustín Codazzi y Becerril en el departamento del Cesar. Teniendo en cuenta que el territorio de los Yukpas está ubicado en la serranía en estos tres municipios, se tomó como objeto de estudio el resguardo Iroka que se localiza en el municipio de Agustín Codazzi, y el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán que hace parte del municipio de La Paz. En estos dos resguardos se estima que habita la mitad de los Yukpas, según el EOT del municipio de Agustín Codazzi y el Plan de Desarrollo del período 2008 – 2011 “*Cerca de tu Corazón*”. Los Yukpas son un grupo indígena para quienes el territorio es integral¹, por lo que en su cosmovisión hace parte de un todo, en esa medida, dentro del sistema de creencias de los Yukpas, la Serranía del Perijá es considerada como su territorio ancestral. Uno de

¹ Conversación camino a la vereda La Frontera. David Vásquez. Junio 2 de 2012

los rasgos característicos de los Yukpas es que su cultura se puede catalogar como trashumante, ello implica, en el marco de lo que se entendería por su territorialidad, que para cazar y recolectar, tienen que moverse por el territorio que habitan y conocen ancestralmente en busca de su alimento.

Como problema los Yukpas han sufrido procesos de aculturación que los ha llevado a reproducir otras dinámicas sobre el territorio y a mezclarse entre los colonos de la zona, reconfigurando así sus identidades. En este proceso, han cambiado, por ejemplo, su indumentaria, prácticas y ritos; por otro lado, el conflicto interno (entre ellos) y externos (con campesinos, gremios e instituciones) que viven, los ha llevado a desplazarse a las partes altas de la serranía y hacia los municipios más cercanos como Agustín Codazzi, Becerril, La Paz, San Diego y Valledupar. Los Yukpas atribuyen que parte de los problemas que afrontan por el territorio es causado por las migraciones campesinas, quienes los hicieron subir a las partes más altas, teniendo en cuenta que para los Yukpas el territorio es integral, trayendo como consecuencia la ruptura de sus prácticas en relación con su hábitat natural. Es de aclarar, que si bien esta investigación se encuentra enfocada en los problemas territoriales y de alimentación, no se abordaron las diferentes dimensiones de la seguridad alimentaria, sino que se indagó por los cambios que han tenido los Yukpas frente a sus prácticas alrededor de la alimentación.

Las problemáticas de los Yukpas tienen diversas variables, pero existe un eje central que es el territorio. Las tensiones al interior del territorio se han dado por los procesos de colonización, explotación de recursos, hacinamiento, y control militar de diferentes actores armados. Por tanto, se hizo necesario identificar en esta investigación cómo ha sido ese proceso de transformación que ha modificado la dinámica poblacional y la alimentación sobre el territorio en los Yukpas que habitan en la serranía.

Los Yukpas habitan las partes medias y altas de la serranía, por lo tanto fue primordial comprender más sobre su relación territorial y su cosmogonía en relación con el conflicto social y ambiental. Se planteó analizar los conflictos interétnicos e intraétnicos, es decir, el acceso y el control sobre el territorio, particularmente como una fuente de subsistencia, así como los costos por la destrucción social, cultural y ambiental que esto acarrea.

El conflicto en los Yukpas supone una crisis cultural, social, económica y ambiental propiciada por una ruptura que se traduce en entender lo que para ellos hace parte del equilibrio Yukpas-naturaleza. Esas dinámicas sociales sobre el territorio suponen unas relaciones de identidad/alteridad² que, en la investigación, se analizaron en términos de los límites, donde los pensamientos, concepciones y prácticas de “unos” nos llevan a indagar por los “otros”. A su vez, se evidencia que las relaciones entre los Yukpas y campesinos son algunas veces de tensión, manifiestan las maneras cómo cada uno de estos grupos entiende el mundo, tiene una relación con el medio y lo expresa; estas rupturas muestran formas diferentes de pensar y de interrelacionarse con el espacio que habitan.

En ese contexto, se buscó comprender las formas en la que los Yukpas están viviendo su territorio, si bien, en estos conflictos no se puede determinar su origen, sí pueden enumerarse tentativamente algunas características. Una primera característica gira en torno al reconocimiento de los Yukpas: existe un exterminio silencioso como grupo étnico que los lleva a la negación, estigmatización y discriminación. Una segunda característica remite a esa cuestión territorial que

² “(...) son de carácter relacionales, como lo aborda Restrepo (2007), éstas se construyen a partir de la relación ‘nosotros’ con el ‘otro’, es decir que remiten a una serie de prácticas de diferenciación y marcación. De este modo, se puede construir la identidad a partir de la distinción entre un orden interioridad-pertenencia y uno de exterioridad-exclusión. Por tanto, el autor sugiere que la identidad y la diferencia deben pensarse como procesos mutuamente constitutivos. Pensándose así, las identidades como un proceso que contribuye a la construcción de una serie de indagaciones acerca del ‘otro’, es decir a la existencia de una relación de identidad/alteridad donde García (2006), citando a Augé “(...) aborda la identidad unida a la alteridad, proponiendo una relación lógica que acompaña al acto de reconocimiento en la existencia comunitaria de las personas” (2006: 36). Remitiendo a una serie de discursos y prácticas que se dan dentro de un grupo social. Así, la alteridad “(...) significaría un tipo particular de diferenciación. Tiene que ver con la experiencia de lo extraño” (Krotz, 1994; 8)” (Duarte, 2010; 13)

trae implícita una problemática más compleja que amenaza con su extinción, el problema de la alimentación.

Es aquí donde hay toda una apuesta por las relaciones interétnicas e interculturales a partir de la crisis sociocultural existente entre los Yukpas y campesinos. En esa medida, se hace necesario comprenderlas desde la interculturalidad, vista como el reconocimiento a la diversidad étnica y cultural, aceptando que coexisten “otros”. Este hecho nos lleva a la pluralidad, a reconocer al “otro” como diferente y es en esa complejidad del campo social donde emergen las confrontaciones de la diferencia, este planteamiento deja ver las tensiones entre los diversos grupos, es así como el tema del territorio y la alimentación deben ser vistos a partir de las relaciones interculturales, estas se presentan como una herramienta de cambio cultural, evidenciando las relaciones de poder desde el lugar de enunciación; es decir, las dinámicas donde se instrumentaliza la identidad y la alteridad que se traducen en las interacción de lo cotidiano y cómo esta se expresa en estos escenarios de conflictos.

Es por esto que es necesario entender y comprender qué tanto las relaciones de los Yukpas con los colonos y con otros actores que intervienen en el territorio, se fundamentan en elementos culturales, sociales, políticos que tienen un carácter de verdad de acuerdo a los sentires y formas de actuar. Pero también son estas particularidades las que diferencian a los Yukpas de los colonos. En ese sentido, desde las relaciones interétnicas e interculturales se busca poner a dialogar a los diversos grupos y a partir de estas tensiones, relaciones y negociaciones que se dan, generar el escenario propicio para el diálogo intercultural. Este se logra identificando los principales problemas y generando espacios de diálogo intercultural entre los actores.

Ahora bien, las problemáticas por las que atraviesan los Yukpas se encuentran inmersas en el territorio, evidenciando una problemática aún más compleja entre la comunidad. En esa medida, los conflictos y cambios al interior del territorio nos plantean el problema de la alimentación; así, en materia de derechos humanos,

esta problemática de alimentación tiene implícita una violación del derecho a la alimentación, el cual hace parte de los derechos fundamentales. Por tanto, se planteó un estudio sobre su sistema alimentario, cosmovisión y los diversos conflictos a los que han tenido que afrontar por el territorio, llevándolos a diversos procesos de transformación que han modificado sus formas tradicionales frente a la alimentación, develando problemas de seguridad alimentaria en su dieta.

Así, se convierte en una apuesta metodológica en pos de mirar la construcción del conocimiento intercultural sobre identidades y alteridades que siguen produciendo los grupos sociales, al intentar comprender el problema de la alimentación en los Yukpas, que nos presenta retos, teniendo en cuenta las problemáticas a las que se enfrenta el pueblo.

Así mismo, los conflictos que se dan sobre el territorio y la alimentación de los Yukpas se pueden estudiar no sólo desde una perspectiva político-social, sino desde un enfoque de desarrollo rural y territorial, que permita, a través de la articulación del territorio, identificar y analizar las dinámicas sociales que se tejen alrededor del problema de la alimentación.

Todo lo anterior lleva a plantear diversos cuestionamientos sobre los cambios que han tenido los Yukpas a partir de los conflictos y cómo esto supone un problema de alimentación al interior de la etnia: ¿Cuáles son los procesos económico-territoriales que han contribuido a transformar la dinámica poblacional sobre el territorio en los Yukpas que habitan la Serranía del Perijá?, ¿Por qué para comprender el problema de la alimentación es necesario entender el conflicto por el territorio a partir de unas dinámicas construidas socio-culturalmente por los Yukpas y actores que intervienen en la zona?, ¿Cómo los conflictos interétnicos e intraétnicos sobre el acceso y control del territorio evidencian un problema de seguridad alimentaria entre los Yukpas?, ¿Por qué es primordial comprender más sobre su relación territorial y su cosmogonía en relación al conflicto social-económico y cultural? Todos estos cuestionamientos llevaron a formular la

pregunta de investigación de la siguiente manera: ¿Cuáles son las transformaciones que ha habido dentro del territorio de los Yukpas que han modificado sus prácticas de alimentación?

Justificación

Los Yukpas se han visto como un grupo indígena que a lo largo de la historia han sufrido el flagelo del desplazamiento que lleva implícito la característica del terror y con esta el despojo de la tierra y la reconfiguración de otras formas de vida en otros espacios. El desplazamiento que han padecido los Yukpas como pueblo, se presenta como característica que los ha desestructurado y los ha llevado al rompimiento de esquemas en cuanto al ordenamiento ancestral del territorio. Así, la Serranía del Perijá se presenta como ese espacio generador de dinámicas sobre el territorio frente a los conflictos económico-social y político a los que se ha enfrentado los Yukpas.

Esta investigación espera contribuir a comprender los diversos cambios que han sufrido los Yukpas, que deja como resultado un problema de alimentación. Ahora bien, debido a la falta de estudios realizados sobre el tema, se hace necesario la elaboración de esta investigación como un marco de referencia en el cual se aborde este fenómeno, no sólo desde una perspectiva económico-política, sino también dimensionando el carácter social, cultural y rural que se presenta en el marco de lo que constituye estudios de desarrollo rural.

La intención de esta investigación fue establecer, afianzar y dar prioridad a una problemática que parece invisible dentro del entorno político, social y económico. En ese sentido, las dinámicas sociales que hay alrededor del territorio y la seguridad alimentaria se convierten en un elemento que permite develar procesos locales que se insertan en unos procesos nacionales. Por tanto, esta investigación se hace como un marcador de relaciones de inclusión y exclusión entre los grupos, diferenciadas no sólo por características socio-económicas sino por múltiples dimensiones alrededor de lo rural.

Así, la pertinencia de esta investigación radica en presentar a la comunidad académica en general, cómo a partir del desarrollo rural se pueden estudiar las dinámicas sociales sobre el territorio, a través de los discursos y prácticas que se dan alrededor del tema de la alimentación de los Yukpas. Mostrando estos espacios como generadores de diversas prácticas y procesos culturales, claves para la realización de futuros estudios que aborden el tema de la seguridad alimentaria de grupos indígenas en el marco del desarrollo rural. Por tanto, este trabajo es pertinente porque aporta al enriquecimiento y fortalecimiento investigativo de estudios en el ámbito de lo rural, cultural y social en la región del Perijá en aras no solo de su crecimiento intelectual sino también en aras de poder construir propuestas de desarrollo acordes con la realidad histórica y las dinámicas transformadoras.

Objetivo general

El objetivo principal de este trabajo de grado es realizar un estudio comparativo que de cuenta de las transformaciones territoriales y poblacionales que han modificado la alimentación de los Yukpas que habitan en los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán de la Serranía del Perijá.

Objetivos específicos

- Entender las interacciones en el territorio entre los Yukpas y actores sociales que están presentes en los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán de la Serranía del Perijá.
- Identificar las dinámicas en el territorio que han modificado las formas de subsistencia de los Yukpas que habitan en los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán de la Serranía del Perijá.
- Indagar por los usos y costumbres alimentarias actuales de los Yukpas.

- Analizar las dinámicas sociales que se tejen alrededor del problema de la alimentación en los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.

Marco de referencia

A continuación se hace una revisión resumida acerca de las diferentes investigaciones que se han hecho sobre los Yukpas. Es importante resaltar que los Yukpas fueron estudiados durante la década de los 60 - 70 por Kenneth Ruddle, quien plasmó su análisis de la cultura de los Yukpas y de sus sistemas de subsistencia en los trabajos "*The Hunting Tecnology of the Maracá Indians*" (1970), "*Notes on the Nomenclature and the Distribution on the Yukpa*" (1971) y "*The Yukpa Cultivation System*" (1974), y por Dolmatoff Reichel en "*Contribuciones al Conocimiento de las Tribus de la Región del Perijá*" (1960), quien estudió los grupos que se encontraban en la Serranía del Perijá en ese momento.

Los Yukpas que se encuentran ubicados entre Colombia y Venezuela, se caracterizan porque a lo largo del tiempo han sido testigos de diversos procesos que han modificado sus sistemas políticos, culturales y ambientales. Ahora bien, Orlando Jaramillo Gómez (1993) en el tomo II de "*Geografía Humana de Colombia Nordeste Indígena*", hace una investigación donde describe detalladamente la situación en que se encontraba el grupo étnico hasta ese momento. A partir de la revisión de crónicas dice que los primeros contactos con la etnia fueron alrededor de 1530-1540 a través de las misiones que se instalaron en los asentamientos de la Misión San Jenaro que hacía parte de Becerril y en Iroka para evangelizar a los Yukpas. También describe su cosmovisión, organización social, política, sistemas de parentesco y de supervivencia, donde caracteriza a los Yukpas por su sistema de autosubsistencia, la caza y recolección de contenidos proteínicos para su dieta alimentaria.

Jaramillo (1993), resalta los diferentes procesos de colonización que se dieron desde la conquista, las misiones capuchinas, y colonización de campesinos a

partir del café, algodón y cultivos ilícitos como la marihuana, coca y la amapola, señalando que estos procesos han transformado las formas de habitar de los Yukpas sobre el territorio en relación con su cosmovisión, organización social, política y pasando de sus actividades tradicionales de autosubsistencia a otras como la implementación de la agricultura, la caza y la pesca a menor escala. También señala problemas a nivel interno del grupo como las peleas entre familias.

Es de anotar que para ese momento (1993), el autor ya describía algunos de los procesos de colonización y los cambios que estos procesos han presentado para los Yukpas, quienes en un principio habitaron los valles de la serranía. Es así como, las alteraciones en el territorio los confinó a las partes altas, haciendo más precarias su permanencia y formas de subsistencia en la zona.

Después de los estudios mencionados y sin desconocer las referencias que debe haber en los archivos notariales y las crónicas, existe un silenciamiento total acerca de la etnia hasta finales del 2007 donde surgen una serie de estudios y en particular notas de prensa que dan cuenta del estado actual en el que se encuentran los Yukpas. Las causas de este silenciamiento pudo ser la violencia que perduró durante varias décadas en la serranía y por otro lado, su organización y reivindicación por el territorio los volvió hacerse ver como grupo indígena.

En esa medida, encontramos el *Diagnóstico de la Situación del Pueblo Indígena Yukpa*, elaborado por el *Observatorio del programa presidencial de DH y DIH (2009)*, el cual describe las características y formas de organización de los Yukpas, la distribución y adjudicación de los resguardos por años, hectáreas y número de población que habita en cada uno de estos. Además, este diagnóstico muestra que estos resguardos son fincas que han sido reconocidas como parte del resguardo. También evidencia los procesos colonizadores y bonanzas que se dieron y la influencia de los grupos armados que se instalaron con la llegada del cultivo de la marihuana y amapola entre los años 80 y 90, y la instalación de un

batallón de alta montaña recientemente. Este diagnóstico registra cómo la violencia ha golpeado fuertemente a los Yukpas, presentando cifras sobre desplazamiento, homicidios, secuestros, masacres y víctimas en la serranía.

Finalmente, el diagnóstico a partir de los sucesos mencionados anteriormente nos muestra un balance de la situación actual de la etnia donde resalta la problemática por la tierra, y los problemas de salud y alimentación que padece la comunidad actualmente. Agrega que ante la solicitud de los Yukpas, se han desplegado proyectos como el *Plan Integral para el Apoyo a Comunidades Indígenas en Extremo Grado de Vulnerabilidad y Riesgo de Desaparición* que se implementó entre 2008-2010 y unas mesas de trabajo para encaminar este plan por parte del gobierno e instituciones comprometidas como el Instituto Colombiano de Bienestar Familiar (ICBF) y la Corporación para el Desarrollo de la Serranía del Perijá (CORPERIJA). Otra institución que señala el autor es DUSAKAWI EPS indígena que hace promoción y prevención para esta comunidad.

Otro estudio que hace un barrido sobre las costumbres de los Yukpas es el *Atlas Sociolingüístico de Pueblos Indígenas en América Latina* (UNICEF et al, 2010), que describe las formas de comportamiento y las migraciones que tuvieron dentro y fuera de la serranía. Según este estudio, en la Serranía del Perijá este grupo étnico es de filiación lingüística proveniente de los Caribe y de acuerdo a las migraciones internas que se dieron y su relación con los Barí, se encuentran divididos en subgrupos, los cuales actualmente son reconocibles por los asentamientos y cada uno de estos grupos tiene su dialecto, lo cual los diferencia unos de otros.

Ahora bien, Camacho (2010), en su tesis acerca de las “*Transformaciones Ambientales y Culturales en la Serranía del Perijá Colombia*” describe los diferentes procesos de colonización que se dieron en la Serranía del Perijá que han modificado tanto la vida de los Yukpas como el medio ambiente. Su estudio parte de la conquista, las misiones, las luchas bipartidistas que trajeron oleadas de

colonos, luego las bonanzas del algodón, café, marihuana y amapola, y la instalación de grupos armados. Estos procesos modificaron el ambiente y confinaron a los Yukpas a las partes altas, resaltando la falta de tierra para sus resguardos y cultivos. En esa medida, este trabajo es relevante porque describe, a partir de entrevistas estructuradas y semiestructuradas, cómo fueron estos procesos de colonización de los campesinos de la zona.

Estructura del documento

El presente documento de trabajo de grado de maestría se compone de seis capítulos que se organizan de acuerdo a la problemática abordada. Así, los seis capítulos establecen un diálogo entre los conceptos abordados y la investigación etnográfica de los problemas por el territorio y de alimentación que han tenido los Yukpas en la Serranía del Perijá en el departamento del Cesar.

Después de haber planteado en este capítulo introductorio, el problema de investigación, las preguntas de investigación, su justificación, objetivos y marco de referencia, el primer capítulo aborda el marco conceptual, donde se propusieron los conceptos de territorio, interétnico e intercultural, y sistema alimentario, permitiendo comprender, desde la antropología, el problema de investigación en relación a los procesos de colonización, apropiación e intervención que han tenido los Yukpas al interior de su territorio. Por tanto, el poner a dialogar estos conceptos en relación a unos problemas territoriales y de alimentación en los Yukpas tiene la intención de reflexionar sobre los desafíos que presentan estas problemáticas en temas como la construcción de derechos humanos, políticas públicas en alimentación, y agendas de desarrollo rural.

El segundo capítulo presenta las herramientas metodológicas que permitieron la construcción del documento a partir de la revisión de fuentes primarias y secundarias para el análisis del problema de investigación. En esa medida, para la

comprensión del problema de investigación se realizó un estudio comparativo a partir del enfoque etnográfico e implementación de herramientas participativas que permitieran comprender e interpretar las dimensiones de la problemática de los Yukpas.

El capítulo tercero expone las transformaciones sobre el territorio como los elementos que han contribuido a los problemas territoriales de los Yukpas. En ese sentido, se profundiza en los conflictos al interior de los resguardos de los Yukpas en el periodo de colonización, misiones evangelizadoras, las migraciones de colonos por problemas agrarios, las plantaciones y el conflicto armado. Estas relaciones interétnicas e interculturales se presentan como elemento articulador de los diferentes momentos históricos que evidencian un problema sobre el territorio y de alimentación.

Los capítulos cuarto y quinto presentan la comprensión y análisis de los cambios sobre el territorio y alimentación en los Yukpas, por tanto, se presenta cómo a partir de las formas de organización social, cultural, ambiental y política se visibilizan las transformaciones territoriales de los Yukpas hoy. Las transformaciones territoriales al interior de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán, presentan cómo las diferentes intervenciones al territorio han representado procesos de aculturación que han modificado los sistemas alimentarios de los Yukpas. En este sentido, hay toda una apuesta metodológica en cuanto al enfoque etnográfico, conceptos y articulación al problema de la investigación que tienen como interés generar una reflexión desde una antropología para lo rural, respondiendo así a un análisis social, ambiental, económico y político gestado en las últimas décadas.

Finalmente, un capítulo de conclusiones que hace una reflexión sobre la situación de los grupos étnicos en Colombia, en particular el caso de los Yukpas, el papel del Estado, los problemas de alimentación en comunidades indígenas y las diferentes Reformas Agrarias que han modificado las formas de tenencia de la

tierra, trayendo como consecuencia este tipo de problemáticas desde las comunidades rurales. Por tal sentido, pensamos que este documento contiene una base que se presenta como apuesta conceptual y metodológica en la discusión sobre desarrollo rural y en la construcción de una antropología para lo rural.

Capítulo 1: Los Yukpas, transformaciones territoriales y alimentación: andamiaje conceptual

1.1. Territorio de los Yukpas

En Colombia los diferentes cambios en la estructura agraria han llevado a las poblaciones rurales a interminables luchas por el acceso a la tierra. En estas transformaciones de las dinámicas poblacionales del territorio, los movimientos campesinos y grupos indígenas han buscado nuevas estrategias de participación que se expresan en las luchas por incluirse como sujetos sociales; es así como para los Yukpas, además de que el territorio hace parte de su cosmovisión, lo conciben también como herramienta de poder que conduce al consenso, y a la negociación por la reivindicación y ese sentimiento de pertenencia a la tierra, y con esta sus derechos como pueblo.

El territorio como el espacio donde se reproducen los comportamientos sociales, culturales y donde se generan los conflictos que marcan las diferencias, es visto como ese lugar donde se recorre de un lugar a otro, se establece el asentamiento, los cultivos, compuesto por su naturaleza, por sus fiestas culturales, formas de relacionarse y sus cosmovisiones. Vasco (1996, 5-9) dice que “(...) en las sociedades indígenas el territorio es algo que va más allá del espacio geográfico que ocupan abarcando el conjunto de muy diversas relaciones mediante las cuales se apropian, utilizan y piensan dicho espacio socializado”.

Esas relaciones que se construyen a partir de la apropiación de un territorio, las formas de vivirlo, son la que permiten el reconocimiento, su identidad como parte de ese espacio frente a los otros. En ese sentido,

“(...) El territorio es espacio construido por y en el tiempo. De esta manera, cualquier espacio habitado por el hombre es producto del tiempo de la naturaleza, del tiempo de los humanos, de las distintas formas de organización, y de la concepción cosmogónica del tiempo. Es decir, en lo fundamental, el territorio viene a ser producto del conjunto de relaciones que a

diario el hombre entretejió entre todos los suyos con la naturaleza y con los otros” (Ther Ríos. 2012; 4)

El territorio para los Yukpas se construye desde su cosmovisión como territorio integral, este se constituye como espacio vital de su integridad. Este territorio para los Yukpas es “el espacio vivido, el lugar donde se inscribe la historia y la “tradición”, las prácticas sociales, los rituales y la lengua” (Bello, 2004). Pero, debido a las rupturas que ha sufrido por los conflictos que se han presentado en la zona, se ha irrumpido el equilibrio entre los Yukpas-naturaleza, llevándolos casi a la desaparición como grupo poblacional indígena. Sin embargo, estas fracturas también los han hecho reorganizarse hacia un proceso de autodeterminación y a reencontrarse con su autonomía territorial, que surge de la resistencia de los Yukpas, convirtiéndose en el elemento que les ha permitido conservarse como etnia. La autonomía³ permite entender, desde un contexto geográfico, social y político, cómo los Yukpas determinan y ejercen su derecho. En este sentido, la autonomía territorial que se traduce en el derecho a la titulación del resguardo

“(…) ha sido definido desde el Decreto 2001 de 1988, sobre titulación de resguardos, que establece la primera definición de Territorio Indígena como las áreas poseídas por una comunidades o parcialidad y aquellas que constituyen el ámbito tradicional de sus actividades económicas y culturales. Así mismo, el Convenio 169 de la OIT, en su artículo 13 establece que la utilización del término "tierras", deberá incluir el concepto de territorios, *"lo que cubre la totalidad del hábitat de las regiones que los pueblos interesados ocupan o utilizan de alguna otra manera"*⁴.

Los Yukpas tienen derechos legales sobre sus resguardos, pues los mismos están bajo un reconocimiento legal a partir de resoluciones y acuerdos con el INCORA (Ahora INCODER). Esto les da una base socio jurídica importante en relación a toda acción de intervención institucional o privada, ya que la Constitución de 1991

³Entendida como “(…) la expresión de la autodeterminación de los pueblos indígenas en todo los órdenes: sus propias formas de gobierno, organización política y administración de justicia; los derechos a la tierra y a los recursos naturales existentes en su territorio; el reconocimiento como sujetos colectivos. Se basa en el derecho a vivir según los usos y costumbres, conforme está reconocido en el Convenio 169 de la organización Internacional de la OIT. (C – 66/2004: 77).

⁴Ver. El desplazamiento indígena en Colombia. <http://www.uasb.edu.ec/padh/revista8/articulos/onic.htm> (Consultado en: 21/01/11).

en Colombia abrió la oportunidad a las organizaciones o representantes de los resguardos indígenas (cabildos⁵) de activar una dinámica jurídica administrativa más abierta y con mayores responsabilidades (trasferencias, ascenso a cargos políticos, organización jurídica, entre otras).

La Constitución reconoció a las autoridades indígenas como autoridades civiles plenas y por consiguiente las organizaciones indígenas en las que convergen autoridades indígenas locales, tienen también un carácter de autoridad civil y de representantes plenos de las poblaciones indígenas bajo su jurisdicción como lo ha reconocido la Corte Constitucional (Stavenhagen, 1997). El conflicto por el territorio contempla una serie de procesos económico-territoriales que modificaron tanto la distribución de la tierra y la dinámica poblacional; es así como por parte de los Yukpas se evidencia la reconfiguración de la identidad como grupo étnico.

Ahora bien, los problemas por el territorio entre los Yukpas son el resultado de relaciones asimétricas que se construyen sobre las desigualdades socioculturales de los grupos étnicos y relaciones de dominación que se imponen ante sociedades vulnerables. En ese sentido, las relaciones de los Yukpas en la serranía son de tipo intercultural, entendidas como

“(…) un proceso de interrelación que parte de la reflexión del reconocimiento de la diversidad y del respeto a las diferencias. Son relaciones complejas, negociaciones e intercambios culturales. Se consideran esenciales en las relaciones interculturales el reconocimiento mutuo, el intercambio de saberes y experiencias, y la convivencia social. No se trata de reconocer las diferencias, descubrir o tolerar al otro, reconocer las identidades culturales como estáticas, sino más bien apreciar su carácter dinámico y sus diversas dimensiones y expresiones” (Lozano; 2005, 28-30).

⁵ Se define la figura del Cabildo indígena como una “(...) entidad pública especial, cuyos integrantes son miembros de una comunidad indígena, elegidos y reconocidos por ésta, con una organización sociopolítica tradicional, cuya función es representar legalmente a la comunidad, ejercer la autoridad y realizar las actividades que le atribuyen las leyes, sus usos, costumbres y el reglamento interno de cada comunidad”. Ver. Decreto 22164 de 1995. www.mij.gov.co/econtent/library/.../DocNewsNo5384DocumentNo3633 (Consultado: 25/07/11)

En esa medida, las relaciones interculturales e interétnicas entre los Yukpas y colonos parten de un diálogo asimétrico que reconoce a otros que históricamente han planteado la dominación y subyugación de estos, pero también son estas relaciones complejas las que nos permiten mirar una serie de problemáticas que han venido tejiendo los grupos étnicos en una sociedad totalizante y homogeneizadora que se queda corta frente al reconocimiento de la diversidad étnica.

La complejidad de estas relaciones nos permite comprender los problemas sobre el territorio, que se presentan como resultado entre los Yukpas y colonos, evidenciando un problema de alimentación y los cambios que han tenido los sistemas alimentarios de los Yukpas. Antes de adentrarnos un poco más a lo que han sido las transformaciones que han tenido los Yukpas, es pertinente comprender el sistema alimentario⁶ de los Yukpas que para ellos, dentro de su cosmovisión, hace parte de un tejido; en esa medida, su sistema alimentario se encuentra interrelacionado a sus creencias, narraciones y prácticas sobre el territorio, es decir, este hace parte de sus dinámicas sociales y culturales como explicaremos a continuación.

1.2. Alimentación, seguridad alimentaria, y sistema alimentario de los Yukpas

De acuerdo a los sistemas alimentarios de los Yukpas, el concepto de la alimentación no hace parte solo del componente nutricional y de salud, sino que se constituye como un hecho social, y como hecho social se ha planteado desde

⁶ “(...) Puede definirse el sistema alimentario como el conjunto de relaciones que se establecen, entre los diferentes agentes e instituciones que intervienen en el proceso de producción primaria, transformación, comercialización y consumo de los alimentos. Este análisis implica la comprensión de sus elementos estructurales económicos primarios, secundarios y terciarios (diferentes tipos de agentes socio – económicos, de empresas o de sectores empresariales); de las pautas alimentarias de los diversos grupos de consumidores; de sus elementos institucionales (pautas y reglas; organizaciones gremiales, gubernamentales, comunitarias, ONG’s); de los flujos de productos, insumos, información y dinero; de las relaciones de poder, de los patrones de consumo; de las relaciones de mercado, locales, regionales, nacionales e internacionales; de las transacciones no monetarias; de sus resultados con relación a la finalidad social de proveer de los alimentos necesarios a la población o consumidores” (Forero, 2003; 28)

la antropología a través de análisis sobre la cocina y sus sistemas tradicionales. Así, Marín Germán *Et. Al* citando a Jesús Contreras (1995) dice que “(...) la alimentación no es exclusivamente un fenómeno biológico, nutricional, médico. La alimentación es un fenómeno además, social, psicológico, económico, simbólico, religioso y cultural en definitiva, en el más amplio sentido del término” (2004, 52). En ese sentido, los diferentes análisis que se le han dado desde las diversas disciplinas han propuesto el concepto de la alimentación, como una necesidad de la que se supone todos tenemos derechos; pero, en la realidad el acceso a este, cada vez es más limitado en algunos países.

Al plantear la alimentación como una necesidad que tienen las poblaciones urbanas y rurales, se establece la alimentación como un derecho, colocando la discusión en términos de la seguridad alimentaria, que en su definición más conocida y aceptada, fue propuesta por la Organización de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura (FAO) en 1996, quien dice que “*existe seguridad alimentaria* cuando todas las personas tienen en todo momento acceso material y económico a suficientes alimentos inocuos y nutritivos para satisfacer sus necesidades y preferencias alimenticias, a fin de llevar una vida activa y sana” (IICA, 2012; 9). En ese sentido, el derecho a la alimentación es definido a partir de una disponibilidad y accesos a la alimentación en términos de seguridad. Pero esa definición del concepto evidencia una serie de preocupaciones desde las diferentes disciplinas que cuestionan el tema, pero a la vez es tratado con cierto cuidado.

Por ejemplo, Cotula (2009) argumenta que, a pesar que la alimentación se ha establecido como un derecho, aún es ausente a nuestra realidad, como lo confirma los diferentes informes frente al estado de la seguridad alimentaria, donde 820 millones de personas se encuentran en estado de subnutrición y 3 millones de personas han disminuido, comparado con cifras de 1990; aunque también se resalta que estas cifras son para Asia y América Latina, para África la cifra ha aumentado de 169 a 206 millones según los informes de la FAO de 2006.

En ese sentido, aunque ha habido avances desde el campo jurídico y político, aún falta establecer mecanismos eficaces que permitan garantizar el derecho a la alimentación y trabajar en unas políticas eficaces. Por tanto, Cotula (2009) profundiza en que hay establecer unos lineamientos donde se obligue, respete y se haga efectivo apoyar a los individuos o grupos que busquen mejorar el acceso a una alimentación adecuada. En esta medida, el Estado debe proveer y facilitar estas herramientas que permitan la accesibilidad, garantizar y respetar.

Para el caso de los Yukpas, en esta investigación se intentará abordar el tema de la alimentación desde la dimensión propuesta por Aguirre (2004), sobre *estrategias domésticas de consumo* entendidas como “(...) las prácticas que los agregados sociales realizan en el marco de la vida cotidiana para mantener o mejorar la alimentación y las razones, creencias y sentidos que se aducen para justificarlas” (2004, 11). A partir de las *estrategias domésticas de consumo* se buscaba comprender las prácticas y representaciones que existen alrededor de la alimentación. En esa medida, se convierte en un medidor que permite establecer los cambios que han tenido sobre el territorio en el que habitan los Yukpas.

Para comprender unos cambios alrededor de la alimentación de los Yukpas es importante entender su sistema alimentario y sus transformaciones, las cuales hacen parte de un proceso de intervención que obedece al proceso de colonización que estuvo marcado por el contacto con occidente. Así, las transformaciones en el sistema alimentario de los Yukpas se caracterizan por factores como la ocupación durante el siglo XVI al territorio de los Yukpas y los procesos económicos territoriales que se dieron en la serranía por ser una zona estratégica. En ese sentido Carrasco (2004), citando a José Luis Sánchez Parga dice que

“(...) su trabajo constituye un ejemplo de las aplicaciones del materialismo cultural para explicar la dinámica de los sistemas alimentarios. Su concepto hace referencia exclusiva a las dimensiones estructurales e institucionales de la alimentación humana. Las dimensiones estructurales pueden ser

entendidas como el ordenamiento de procesos concretos que se encadenan en la alimentación – desde la producción hasta el consumo -, mientras que las institucionales responden a la construcción y reproducción de pautas de comportamiento, a los procesos de asignación de significado y de tipificación de acciones. Para este autor, la categoría de sistema alimentario “hace referencia a un subconjunto del ordenamiento económico nacional, en el que se ubican, operan y reproducen los múltiples procesos que comprenden desde la producción hasta el consumo” (1988: 237)”. (2004, 52)

Este concepto citado por Carrasco de Parga (1988) es pertinente para esta investigación en la medida en que permite comprender cómo los cambios en las estructuras alimentarias de grupos como los Yukpas se encuentran mediadas por procesos de intervención que permiten abandonar elementos que constituyen sus sistemas, para tomar y adaptarse a otras prácticas, transformando su estructura alimentaria y permitiendo comprender la realidad alimentaria de los Yukpas. Dentro de esa comprensión en los sistemas alimentarios se hace importante la relación hombre, naturaleza y la alimentación. Por tanto Carrasco (citando a George, 1987) establece la relación entre sistemas alimentarios y medio ambiente definiéndolos como

“(…) la totalidad de medios tangibles e intangibles empleados por una comunidad humana para la producción, conservación, distribución y consumo de alimentos” considera entonces que el uso de tales medios tangibles e intangibles para fines de alimentación humana, tiene profundos efectos sobre el medio ambiente (George, 1986: 33)” (2004, 54)

En esa medida, los conceptos citados sobre sistema alimentario resultan pertinente para la comprensión de unas transformaciones en la dinámica alimentaria de los Yukpas, en la medida en que permiten comprender las relaciones entre hombre, alimentación y medio ambiente que se entretajan alrededor del sistema alimentario de los Yukpas, las cuales se reproducen en un contexto histórico y están dadas desde lo productivo, político, ambiental, cultural, social. Por tanto, para la presente investigación el sistema alimentario de los Yukpas a partir del choque cultural puede ser visto como un sistema alimentario intervenido que ha evidenciado unas transformaciones en las estructuras

alimentarias. En esa medida, para dar continuidad a los resultados de esta investigación, fue importante comprender el sistema alimentario de los Yukpas como el producto de unas interacciones interculturales e interétnicas que han transformado las dinámicas alimenticias y generado los procesos de aculturación en sus formas de alimentarse, que se traducen en necesidades para la etnia.

Capítulo 2: Metodología

El análisis desarrollado en la presente investigación sobre las transformaciones territoriales y los problemas de alimentación en los Yukpas, específicamente en los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán en la Serranía del Perijá, partió de un enfoque etnográfico, llevándonos a comprender el problema de la investigación. En ese sentido, el objetivo general busca realizar un estudio comparativo que dé cuenta de las transformaciones territoriales y poblacionales que han modificado las formas tradicionales de alimentarse de los Yukpas, con el fin de visibilizar las interacciones en el territorio que han modificado las formas de subsistencia y los ha confinado a las partes alta de la serranía o migrar a zonas urbanas. Para un mejor acercamiento y análisis al problema de investigación se plantea realizar una etnografía. Restrepo (s.f.) plantea,

“(…) que a los estudios etnográfico le interesan tanto las prácticas (lo que la gente hace) como los significados que estas prácticas adquieren para quienes las realizan (la perspectiva de la gente sobre estas prácticas). Describir las relaciones entre prácticas y significados para unas personas concretas sobre algo en particular (como puede ser un lugar, un ritual, una actividad económica, una institución o un programa), es lo que busca un estudio etnográfico” (s.f. 22)

En esa medida, esta etnografía se plantea sobre las concepciones de identidad y alteridad asociadas a la idea de territorio, permitiéndonos entender cómo se dan las relaciones en el territorio que nos llevan a indagar por un problema de alimentación. Se realizó una revisión bibliográfica sobre los documentos y programas que han realizado las instituciones sobre los Yukpas; también se hizo observación participante durante dos meses en los dos resguardos, permaneciendo un mes en cada uno teniendo en cuenta los diferentes actores (Yukpas, colonos, gremios e instituciones) que se interrelacionan en la zona de estudio, con el fin de identificar y entender los procesos que han transformado la dinámica poblacional de los Yukpas.

El primer objetivo específico busca entender las interacciones en el territorio entre los Yukpas y actores sociales. Para la comprensión de las dinámicas sobre el territorio de los Yukpas, se utilizó la observación participante entendida por Guber (2001) como “(...) ese medio por el cual se detectan situaciones en las que se expresan y se generan los universos culturales y sociales en su compleja articulación y variedad. (2001, 56). Esta técnica que posibilita la interpretación de dinámicas se llevó a cabo durante toda la fase de campo en los resguardos. Los datos aquí recogidos permitieron conocer y establecer las relaciones, rasgos de similitud, tensiones, y conflictos que se están generando en el territorio con el fin de indagar por los problemas alimenticios de la comunidad. Otros elementos que se tuvieron en cuenta son los usos y costumbres en el sistema alimentario tradicional de los Yukpas y la perspectiva del género. También se escribió un diario de campo durante toda la investigación como herramienta de almacenamiento de datos y percepciones

Para el cumplimiento del segundo objetivo que consiste en identificar las dinámicas sobre el territorio que han modificado las formas de subsistencia de los Yukpas, los insumos recogidos en el objetivo anterior permitieron identificar elementos que llevaron a indagar por los problemas de alimentación en la comunidad. En esa medida, durante el tiempo dedicado a campo se aplicaron cinco entrevistas semiestructuradas en Iroka y cinco en El Rosario, Bellavista y Yucatán; esta técnica se realizó a cada jefe de asentamiento y en la medida en que se pudo a mujeres; para este ejercicio se propuso una guía de entrevista que abordó los temas relevantes para la investigación, como los problemas sobre el territorio y las formas de alimentarse de los Yukpas en el pasado y presente. Se escogieron este número de entrevistas teniendo en cuenta la dificultad de movilizarse dentro del territorio, la lengua y manejo del tiempo de los entrevistados.

Ahora bien, para el cumplimiento del tercer objetivo específico que busca indagar por los usos y costumbres en el sistema alimentario tradicional de los Yukpas, con

el fin de conocer las costumbres, historias, y prácticas alrededor del sistema alimenticio de los Yukpas, se aplicaron instrumentos del Diagnóstico Rural Participativo DRP. Estos forman parte de una propuesta metodológica que se define como “(...) una actividad sistemática, semiestructurada, realizada sobre el terreno por un equipo multidisciplinario y enfocada a la obtención rápida y eficiente de información e hipótesis nuevas sobre los recursos y la vida en ámbito rurales” (Schonhuth, 1994). Pedagógicamente, esta metodología de investigación se desarrolló en talleres que se realizaron en tres fases: se expuso la metodología de los ejercicios, los objetivos; luego se hizo un trabajo grupal, que se acompañó de pequeños grupos con el fin de profundizar en la información; y la plenaria, que consistió en la socialización de los resultados y retroalimentación para dar continuidad al proceso.

Como instrumentos de DRP para esta investigación se usó el gráfico histórico, la olla, el menú diario y el perfil productivo. Para la aplicación de estos instrumentos fue necesario llevar un tiempo trabajando con la comunidad para la confiabilidad de los datos, por tanto se realizaron la tercera semana de campo en cada resguardo. Durante los ejercicios participativos con el resguardo Iroka se tuvo dificultad con la lengua teniendo en cuenta que este resguardo se encuentra aislado del casco urbano y por tener un menor contacto con el occidental poco hablan español, evidenciándose esto más en las mujeres quienes casi no conversan con los no Yukpas, y es casi que imposible sostener una conversación, por lo que para la realización de los ejercicios participativos con ellas se desarrolló con hombres que pudieran traducir lo que sólo algunas decían en su lengua materna.

Finalmente, para el cuarto objetivo que busca analizar las dinámicas sociales que se tejen alrededor del problema de la alimentación en los resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán, con el fin de rastrear las características que han contribuido a los problemas de alimentación al interior del territorio de los Yukpas. Para estudiar la problemática de la seguridad alimentaria en los Yukpas se hizo un

ejercicio de cartografía social en la última semana de campo, la cartografía social es una herramienta entendida por Habegger y Mancila como:

“(…) una metodología que permite a las comunidades conocer y construir un conocimiento integral de su territorio haciendo uso de instrumentos técnicos y vivenciales. Este tipo de mapas se hacen con la comunidad en un proceso de planificación participativa poniendo en común el saber colectivo (horizontal) y de esta forma legitimarlo. Es un proceso democrático de construcción de conocimiento a través de la transcripción de la experiencia de los lugares no nombrados” (Habegger y Mancila, 2006).

La cartografía social permitió determinar cómo los Yukpas piensan y construyen su territorio; así mismo cómo imponen un límite entre su espacio y el de los otros (actores comunitarios, gremios e instituciones). Este mapa se realizó sobre las concepciones que tienen los habitantes sobre su territorio, en donde se tuvo como eje conductor la alimentación de los Yukpas. Por tanto, este tipo de ejercicios se realizó con cabildos, jóvenes, mujeres y hombres Yukpas.

En ese sentido, la cartografía social se convierte en una apuesta teórica-metodológica que permite representar y construir el espacio de determinado grupo social. Estos mapas buscan reconstruir percepciones, apropiaciones, experiencia y modos de representarse dentro de un espacio social. Por tanto, utilizar esta herramienta resultó pertinente para este ejercicio en la medida en que se logró observar qué tanto los Yukpas conocen su territorio, lo piensan, imaginan y cómo están marcadas estas maneras de diferenciarse y relacionarse frente al territorio y la alimentación.

Capítulo 3: Origen y procesos de poblamiento de los Yukpas en Colombia

*“Para el pueblo colonizado,
el valor más esencial, por ser el más concreto,
es primordialmente la tierra:
la tierra que debe asegurar el pan y,
por supuesto, la dignidad”
Frantz Fanon*

En este capítulo se abordarán las razones que llevaron a los Yukpas a movilizarse a las partes altas, por lo que la relación con el territorio y su cosmogonía son pertinentes para comprender el conflicto social y ambiental. El conflicto de los Yukpas supone una crisis cultural, social, económica y ambiental propiciada por una ruptura que se traduce en entender lo que para ellos hace parte del equilibrio Yukpas-naturaleza. Los Yukpas han sufrido el desarraigo y el despojo, llevándolos a modificar su sistema tradicional sobre el territorio por las difíciles condiciones de subsistencia a las que fueron obligados.

En ese sentido, esta investigación propone un estudio comparativo sobre las transformaciones que han tenido los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán en la Serranía del Perijá, departamento del Cesar, que han modificado el sistema alimentario de la etnia; por tanto, se tuvo en cuenta las características del resguardo, lo que permitiría identificar rasgos distintivos de un resguardo a otro. Estas transformaciones territoriales y alimenticias se inscriben en las fisuras que ha tenido el país en los últimos años, evidenciándose en problemáticas como estas.

Pero antes de hablar del origen y procesos de poblamiento, se presentará la ubicación actual de los dos resguardos estudiados.

3.1. Ubicación de los resguardos Yukpas

Mapa 1. Mapa del resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán⁷



⁷ Mapa elaborado por José Benavides. 2015. Geógrafo Instituto Colombiano Agustín Codazzi-IGAC. Bogotá.

El resguardo Iroka se encuentra ubicado en el extremo centro occidente de la Serranía del Perijá en jurisdicción del municipio de Agustín Codazzi. En este municipio existen dos resguardos reconocidos; sin embargo, para el presente estudio se escogió este resguardo reconocido desde el año de 1976, por sus características culturales que les han permitido mantenerse en el territorio y ser uno de los resguardos más grande. Este resguardo se compone de cincuenta y cuatro asentamientos que se conforman de seis a diez viviendas. El siguiente cuadro presenta las características del resguardo en mención.

Tabla 1. Datos poblacionales resguardo Iroka del municipio de Agustín Codazzi

Resguardo	Municipio	Nº de Asentamientos	Población	Extensión (en ha)	Año de reconocimiento del resguardo
Resguardo de Iroka	Agustín Codazzi	54	2550	8678	1976
Menkue, Misaya, La Pista	Agustín Codazzi	3	638	309	1997
Total		57		8987	

Fuentes: DANE: Aplicativo de Consulta para los resguardos indígenas y Observatorio del Programa Presidencial de Derechos Humanos y DIH

El resguardo de El Rosario, Bellavista y Yucatán se sitúa al norte del departamento del Cesar en el municipio de La Paz. Fue reconocido como resguardo en el año 2000. Actualmente en el municipio de La Paz existen tres resguardos reconocidos, solo El Koso no lo ha sido. Para fines de esta investigación se escogió el resguardo de El Rosario, Bellavista Yucatán teniendo en cuenta que posee las características para el análisis comparativo con el resguardo Iroka, dado que el resguardo de El Rosario, Bellavista y Yucatán ha tenido una pérdida significativa de su lengua, territorio y de desplazamiento, otros cambios notorios se evidencian en sus formas de organización social, ambiental y económica. El siguiente cuadro permite evidenciar número de asentamiento, población y hectáreas.

Tabla 2. Datos poblacionales del resguardo el Rosario, Bellavista y Yucatán del municipio de La Paz

Resguardo	Municipio	Nº de Asentamientos	Población	Extensión (en ha)	Año de reconocimiento del resguardo
Resguardo Caño Padilla	La Paz	1	144	92,8	2000
Resguardo Rosario, Bellavista, Yucatán	La Paz	7	148	172,1	2000
La Laguna, el Koso cinco caminos,	La Paz	5	241	156	No se ha legalizado
Total		13	533	420,9	

Fuentes: DANE: Aplicativo de Consulta para los resguardos indígenas y Observatorio del Programa Presidencial de Derechos Humanos y DIH

3.2. Origen de los Yukpas

La ocupación de grupos humanos a los valles del Cesar inició poco antes de la conquista cuando los antepasados de los Yukpas, los Caribes, migraron del lago Maracaibo hacia los valles de la Serranía del Perijá en Colombia. Es importante mencionar que determinar el patrón ancestral de los Yukpas resulta ser una discusión compleja debido a la confluencia de diversos grupos asentados en toda la parte occidental de Colombia y Venezuela. Sin embargo, en estudios realizados por Ruddle (1970), Dolmatoff (1945), Jaramillo (1993) y Wilbert (1983) se hicieron intentos de clasificación de los grupos étnicos que habitaron la parte baja del Cesar durante esa época, evidenciando que el patrón ancestral de los Yukpas es el resultado histórico de las complejas relaciones interétnicas que se conoce hoy como pueblos Yukpas. Es importante resaltar que los estudios realizados por estos investigadores, quienes se encargaron de clasificar los grupos y subgrupos que habitaron toda la franja oriental, deben ser tomadas con precaución teniendo en cuenta que fueron trabajos realizados a finales del XIX y comienzos del siglo XX después de un largo proceso de etnogénesis⁸, que fue la base cultural de los

⁸ “(...) el concepto de etnogénesis ha sido tradicionalmente utilizado para dar cuenta del proceso histórico de

pueblos que habitaron la región durante este periodo como lo argumenta Gordones,

“(…) al parecer los antepasados de los Yukpas poblaron tardíamente la cuenca sur-occidental del lago Maracaibo: <<llegando desde los llanos a través de la depresión de San Cristóbal, o navegando por la costa desde la zona de Tucucu y bajando por el lago de Maracaibo>> (Tarble 1985: 69). Previamente, según el modelo de KayTarble (1985) los grupos Caribe habrían partido primero de las Guayanas hacia el amazonas, luego el Orinoco y en un periodo más reciente (600 d.C y los 1000 d.C) en los llanos Altos Occidentales y la región central del país”. (2007; 46)

Con respecto a la migración que tuvieron los Caribe, se evidencia el nivel de complejidad debido a la cantidad de grupos étnicos de habla Caribe, Chibcha y Arawak que fueron clasificados por los etnólogos con el nombre de motilones, como claramente los describe Dolmatoff, Jaramillo y Ruddle al denominarlos motilones de donde se desprende por etnogénesis los Yukpas y los Barí. Ahora bien, precisando un poco más el argumento sobre la etnogénesis de los Yukpas, este grupo

“(…) está relacionado con los Sabriles –actuales Japería-, Coyaima, Chaké, Ríos Negrinos, Parirí, Chaparro, Yasá, Yrapa, Kinkire (Rivet y Armallada 1961, Ruddle y Wilbert 1978)”. (Gordones, 2007; 45)

En esa medida, el vasto territorio que va por toda la cordillera sur-occidental entre Colombia y Venezuela evidenció una diversidad étnica antes del periodo colonial, llegando a presentarse diversidad de grupos y subgrupos con diferentes lenguas como la Chibcha, Arawak y Caribe, esta última reconocida por etnólogos como motilones de los que durante el proceso de etnogénesis se desprenden los Yukpas. Los etnólogos dentro de sus investigaciones sobre los motilones describieron que,

la configuración de colectividades étnicas, como resultado de migraciones, invasiones, conquistas o fusiones. En otras oportunidades se ha recurrido a él para designar el surgimiento de nuevas comunidades que se designan a sí mismas en términos étnicos, para diferenciarse de otras sociedades o culturas que perciben como distintas a su autodefinición social. En algunos casos, estos procesos de estructuración étnica son resultados de migraciones interestatales cuya consecuencia es el desarrollo de una colectividad diferenciada en el seno de una sociedad mayoritaria, de la cual se distingue por razones lingüísticas, culturales o religiosas.” (Bartolomé, 2003; 174).

“(…) las parcialidades de habla Caribe y los de habla Chibcha se encontraban en constante guerra por el control del territorio, situación que aparentemente nunca se resolvió. Según Ruddle y Wilbert: <<parece que antes de la llegada de los europeos existía un estado de guerra permanente entre los Yukpas y otras tribus, y también entre las subtribus Yukpas. Los Barí salían hacer incursiones al territorio Yukpas con el objeto de secuestrar mujeres y niños; lo mismo hacían los Yukpas con los Barí (1983: 47)” (Gordones; 2007, 45-46).

Lo anterior evidencia la constantes luchas entre diversos grupos étnicos que habitaban los territorios sur occidentales y quienes a partir de estas luchas buscaban el control territorial en ese momento. Dichos territorios no son los actuales ocupados por estos indígenas, como el caso de los Yukpas que terminaron por asentarse en la Serranía del Perijá en territorio colombiano.

3.3. La conquista y las misiones evangelizadoras a los Yukpas

El primer contacto de los indígenas con el blanco fue durante la conquista que se dio en estos territorios a mediados del siglo XVI, como lo constata el sacerdote Julián (1787) en su documento “*La Perla de América, Provincia de Santa Marta*” y Dolmatoff (1951) quienes describen que para 1530 el primero en colonizar estos territorios fue Alfonso de Alfinger con su ejército y quien frente al choque con el indígena actuó destruyendo sus poblados y dando muerte a estos.

Durante el periodo de la conquista, el contacto con los antepasados de los Yukpas fue descrito por algunos cronistas y misioneros como Julián (1787), Lafaurie (1916) y De Ibi (1919), quienes a través de sus descripciones etnográficas evidenciaron cómo la conquista a nuevos territorios significó la imposición a los indígenas de sistemas políticos, económicos y religiosos diferente a su cultura, lo que significó importantes modificaciones a sus sistemas de creencias, modos de vida y su distribución poblacional como lo constata Mattei,

“(…) a la llegada del europeo los conflictos se agudizarían y como ocurriría en otras partes de América, su población originaria experimentaría procesos

acelerados de disminución, hasta llegar prácticamente a la extinción” (2009; 177).

La conquista marcó para los pueblos tradicionales indígenas las transformaciones territoriales a partir de la imposición de sistemas económicos y sociales que llevaron a la reducción y confinación de estos a las partes altas de la serranía; con el fin de dar continuidad a un proceso civilizatorio, el Nuevo Reino de Granada impuso el proceso de reducción y evangelización de los que durante el siglo XVI fueron denominados “los bárbaros” como lo describe en su crónica el sacerdote Julián quien se refiere a los motilones llamados en ese momento así,

“(…) bárbara, formidable, inquietísima nación es esta de los motilones. Bárbara, porque hecha a su libertad, ni reducida á la Christiana Religión, ni al gobierno del Monarca España. Es formidable, ya por el gran número de indios, ya por su atrevido genio, insolencia, y trayciones á camino real, ya por sus flechas y destreza, y acierto en dispararlas. Es también inquietísima, tanto que parece no estar fixa en sitio alguno. Como fieras de monte corren, y giran los motilones por un vastísimo espacio de territorio buscando donde hacer daño, metiéndose en emboscadas a las orillas de los ríos, y en los confines de varias provincias para asaltar a los desprevenidos pasajeros.” (1787; 176)

Este sacerdote describe cómo eran vistos los indígenas en ese momento y la necesidad desde su visión que había de iniciar un proyecto de reducción y evangelización de estos, teniendo en cuenta que la resistencia de los indígenas representaba una amenaza para los procesos de poblamiento que se estaban dando. Por parte del Nuevo Reino de Granada se dio inicio a las Misiones Capuchinas para la evangelización de los indios motilones como claramente lo registra el General Lafaurie (1916), quien inició este proceso con los Misioneros Capuchinos entrando a la sierra de los motilones alrededor de 1888. Esta evangelización fue auspiciada como una benéfica labor, la cual es descrita en su manuscrito “*Reducción de los Indios Motilones*”, y se dio en todo el Valle de Upar, lo que se conoce ahora como Valledupar y el departamento del Cesar. Ante los ojos de la Corona y los sacerdotes misionales, era visto como una obra de buena fe para los salvajes.

Las Misiones Capuchinas en territorio de los Yukpas continuaron marcando las transformaciones de las prácticas tradicionales de los Yukpas y se constituyeron como la continuación del proyecto civilizatorio a los pueblos de indios durante la conquista. De acuerdo con la investigación realizada por el etnógrafo Gómez (1970), a través de relatos orales con los ancianos del resguardo de Sokorpa en el municipio de Becerril, departamento del Cesar, donde describe que el resguardo es una “*comunidad parasitaria*” al depender de la misión católica y argumentaba que en el momento en que estos salieran del resguardo, el pueblo podía quedar en riesgo de extinción debido a que,

“(…) encontramos muchos individuos viviendo casi por completo a expensas de la misión, trabajando sólo cuando el hambre se hace insoportable y necesitan con urgencia la comida que les proporciona a cambio de la asistencia de los servicios religiosos o de faenas varias: cortar leña, aflojar la tierra de las plantas cultivadas, sembrar, acarrear materiales de construcción etc.” (1970; 9)

Para 1970, tiempo en que Gómez describió a los Yukpas, se evidencian ya las transformaciones que el proyecto civilizatorio y de evangelización había hecho a los pueblos de indios, modificando sus formas de alimentarse, de recolección y de caza por todo el territorio del Perijá; la imposición religiosa a los Yukpas se registra con pocos casos de violencia pero sí con consecuencias en sus sistema sociocultural al punto de vivir a expensas de estas misiones.

Un elemento importante en los procesos de transformación territorial que han tenido los Yukpas ha sido los procesos de migración⁹ de la ciudad al campo. Para los Yukpas, su desplazamiento dentro y fuera de la serranía ha sido forzado, teniendo en cuenta elementos desde la colonización hasta el conflicto armado donde se ha dado una migración forzada de su nicho. Como lo señala Riaño (2008), estas formas de expresión externa ocurren bajo coerción, donde este tipo

⁹ “(…) que serán consideradas como los movimientos que supongan para el sujeto un cambio de entorno político administrativo, social y/o cultural relativamente duradero; o, de otro modo, cualquier cambio permanente de residencia que implique la interrupción de actividades en un lugar y su reorganización en otro” (Blanco, 2000; 17)

de desplazamiento trae consigo rupturas del tejido social comunitario, económicas, materiales, culturales y simbólicas que conllevan al desarraigo no voluntario. Los Yukpas no fueron ajenos a este fenómeno que se presentó en la Serranía del Perijá, una población vulnerable como lo eran en ese momento. La conquista y la evangelización al territorio de los Yukpas significaron el despojo de sus territorios y procesos de aculturación, lo que determinó que terminaran viviendo a expensas de las misiones y adoptando algunas prácticas propias de los colonos.

En Colombia las primeras movilizaciones del colono¹⁰ se dieron debido al “agotamiento de la frontera en la densamente poblada región Andina alrededor de 1920”¹¹, lo que dio comienzo a la primera ola de conflictos agrarios entre 1925 y 1935. La búsqueda de oportunidades económicas llevaron al colono a incursionar en la Serranía del Perijá como lo registra el antropólogo Gómez (1970), quien evidencia que los colonos “(...) comenzaron a invadir los valles del Cesar cercanos a la Sierra del Perijá en la década de 1930” (Gómez, 1970; 25).

Dentro de los ciclos migratorios del colono hacia la Serranía del Perijá, cabe señalar las implicaciones que generaron las dos grandes olas colonizadoras creadas por los conflictos internos del país (guerras civiles entre los partidos conservadores y liberales). “Estas dos olas colonizadoras, atrajeron en su mayoría antioqueños, santandereanos, boyacenses y en menor medida tolimense y huilenses, utilizando la serranía como territorio de refugio ante las guerras bipartidistas, y replanteando así sus expectativas de vida social”¹².

Los grupos campesinos no escaparon de esta realidad del conflicto armado y el desplazamiento forzado. Simultáneamente también proliferaron las actividades agrícolas y cultivos lícitos e ilícitos de la zona. Estos trajeron consigo la violencia y

¹⁰ “(...) es un campesino arruinado o perseguido que se mete en zonas en donde la propiedad sobre la tierra no existe o es incompleta, zonas, dicho sea de paso, que prácticamente ya no existen en el país” (Molano, 1994; 28)

¹¹ Ver. Legrand Catherine. 1994. “*La colonización y violencia en Colombia: Perspectiva y debate*”. En: *Minagricultura 80 años. El agro y la cuestión social*.

¹² Camacho, Lorena. 2010. “*Transformaciones ambientales y culturales en la Serranía del Perijá Colombia*”. Tesis en antropología. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia”.

el auge de las bonanzas que se dieron. Entre las bonanzas de mayor importancia se encuentran las siguientes: bonanza del algodón¹³ y cultivos transitorios como el sorgo, arroz en la década de los 60's y 70's que tuvo efectos positivos sobre la economía del Cesar, pero ya para los 70's fueron decayendo con la caída de los precios en el mercado, dando paso a bonanzas como la de la marihuana en los 70', amapola 70-80', la bonanza de la cocaína 90' y con estas el conflicto armado que marcó la época de violencia en el departamento del Cesar.

Todas estas fragmentaciones que se tejen alrededor del colono llevan implícita la categoría de territorio, evidenciando que estas problemáticas giran en torno a las luchas que han transformado el escenario donde se desarrollan las dinámicas sociales, económicas y culturales de los Yukpas. Es así como los problemas de narcotráfico, las migraciones y el desplazamiento forzado son fenómenos que han dado lugar a la recomposición de identidades, representaciones y prácticas de indígenas y colonos-campesinos; pero, es aquí donde la construcción territorial juega un papel preponderante, fortaleciendo las identidades que los campesinos e indígenas tienen sobre el territorio, que se manifiestan en el sentido de pertenencia, modos de producción, las fiestas, las relaciones de amistad y solidaridad entre vecinos. Estas visibilizan un tipo de identidad que los lleva a reconocerse como un “nosotros” frente a los “otros”.

Por otro lado, el fenómeno de la colonización¹⁴, es decir el contacto de los Yukpas y los colonos, generó ciertas tensiones y conflictos por el territorio. Gómez (1970),

^{13a}(...) desde su creación como departamento, el Cesar ha tenido una marcada participación rural en su aparato productivo. La preponderancia de la ganadería y la agricultura ha sido el común denominador a lo largo de su historia. Durante la segunda mitad del siglo XX el algodón fue el producto jalonador de la economía cesarense. En los años del auge, el departamento concentró cerca de la tercera parte de la producción de algodón del país. En la década de 1970 el número de hectáreas cultivadas llegó a su máximo histórico superando las 100 mil hectáreas. Durante el período 1977-1978 los precios internacionales del algodón se vinieron abajo y nunca más se recuperaron. A partir de ese momento empezó la reducción paulatina del área cultivada de algodón. Dado que el elevado número de hectáreas cultivadas se sustentaba en las altas rentabilidades, la reducción de los precios implicó el final de la era del algodón en la región. Los productores de algodón no pudieron contrarrestar la caída de los precios con mejoras en productividad de sus cultivos y así sostener la rentabilidad percibida” (Gamarra, 2005; 52-53).

¹⁴ “(...) es una modalidad de producción, aunque sea también un modo de vida y desarrollo y una visión específica del mundo. La forma de colonización más simple es, naturalmente, la campesina” (Molano, 1994; 28). “(...) La colonización implica, *per se*, la apropiación productiva de baldíos, es decir, de tierras que pertenecen a la nación porque nadie tiene la propiedad de ellas” (Molano, 1994; 34).

a través de sus relatos orales, describe que el colono poco a poco fue desmontando las llanuras y cultivando la tierra hasta que fue acercándose a los asentamientos en donde se encontraban los Yukpas. Este acercamiento entre Yukpas y colonos causó fuertes enfrentamientos que llevaron a la muerte de mujeres y hombres de ambas partes; los hombres se defendían con sus paletillas (flechas) y los colonos con sus escopetas, estos relatos fueron evidenciados a través de ancianos sobrevivientes de esos enfrentamientos. El espacio para los Yukpas se fue reduciendo, por lo que los enfrentamientos se hicieron más fuertes y las formas de alimentación de los Yukpas se vieron amenazadas, por lo cual les tocaba ir a buscar el alimento a lugares más alejados. Gómez describe que,

“(…) Cuando la vecindad los aproximó lo suficiente, los yukos comenzaron a rondar las fincas de avanzada y a realizar visitas nocturnas de saqueo en las que no tardaron en presentarse de nuevo los incidentes de sangre” (1970; 27)”.

El autor también tomó las versiones de los colonos quienes,

“(…) cuentan cómo vivieron una época de terror por los alrededores de 1935, cuando estos pequeños indígenas se emboscaban en los sitios donde menos se esperaba y se asentaban a los transeúntes. Las flechas de aquellos tiempos tenían todavía puntas de hueso o madera y no dejaban de ser peligrosas, muchas veces mortales. Poco a poco fueron adquiriendo cuchillos y machetes que trabajaban pacientemente hasta convertir en peligrosas puntas de proyectil de herida casi siempre mortal” (Ibid).

El autor también describió los relatos orales de los ancianos Yukpas quienes narraron que,

“(…) los refinamientos de crueldad por parte de los blancos con los prisioneros indígenas provocaron un odio incontenible, manifiesto hoy en los relatos que tales luchas hacen los ancianos sobrevivientes de aquellas matanzas: las mujeres eran violadas y luego torturadas con lentitud hasta que murieran: abrían en canal los vientres de las mujeres embarazadas y acuchillaban los fetos. Había hacendados que pagaban por la muerte de un indígena según informe de los propios colonos” (Ibid).

Los relatos anteriores logrados a través de entrevistas orales que Gómez (1970) realizó al asentamiento de Sokorpa en el municipio de Becerril, dan cuenta de las hostilidades que los Yukpas padecieron a causa del fenómeno de la colonización, dejando de realizar sus faenas de pesca en los ríos, de recolección y cultivos. Estas narraciones contrastan con los relatos orales recogidos durante esta investigación, donde los ancianos Yukpas en sus conversaciones y entrevistas dan cuenta de estos enfrentamientos que han descrito como las luchas que tuvieron a partir de ese periodo, las cuales serán detalladas a continuación.

3.4. Historia reciente de los asentamientos Yukpas

Para indagar elementos que han cambiado al interior de los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán se tuvieron en cuenta los temas de población y tenencia de la tierra a través de las diferentes herramientas metodológicas propuestas que se presentan a continuación.

3.4.1. Procesos territoriales de los Yukpas en los resguardos

Los Yukpas describen la creación a través de una araña que representaba a su dios el “*Paphs*”, cuentan los Yukpas que al principio no existía nada sólo esta arañita quien fue tejiendo la tierra y creando a los Yukpas,

“(…) únicamente no tiene cielo, no tiene tierra, no había nada, solo *Paphs*, pero sabe *Paphs* estaba caminando así como araña, pero allá no tiene tierra nada, por eso está oscuro, *Paphs* esta así como araña, bueno cuando está agrandando pa’ donde va mirando si no tiene tierra, esta es la tierra, así estaba paseando, dice la *Paphs* ah yo sólo aquí con quien yo hablando nada, entonces *Paphs* estaba ahí y luz estaba ahí, nada más un poquito así como poquito y tierra un poquito, entonces la *Paphs* dice vamos yo hacer Yukpa, watiya, primero haciendo esa tierra, ah aquí yo hablo nada yo sólo, vamos a alimentar tierra, cómo así, cuando uno le dicen así tú levántate, levantó ya así como mujer; bueno ya una tierra ayudando, agrandando tierra, ahí”¹⁵.

¹⁵ Estos son fragmentos de los relatos que contaron cuando se realizó el ejercicio con la comunidad, en la entrevista está completo el relato.

En ese sentido, contrastando con las crónicas y relatos históricos en el aspecto poblacional, los Yukpas de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán cuentan sus historias a través de narraciones y de acontecimientos que fueron modificando las dinámicas poblacionales de los Yukpas. Es así, como los Yukpas de los resguardos en mención no tienen muy claro las temporalidades, por lo que cuando hablan, siempre se refieren al pasado el cual dicen “*atantoche*”.

Mapa 2. Cartografía social de los resguardos Iroka en el municipio de Agustín Codazzi y El Rosario, Bellavista y Yucatán en el municipio de La Paz, departamento del Cesar



Cartografías elaboradas por la comunidad de los resguardo Iroka (16 de septiembre de 2013) y resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán (15 de diciembre de 2013)

Los Yukpas de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán, de acuerdo al mapa anterior, evidenciaron dentro de sus visiones y concepciones sobre el territorio el conocimiento que les han transmitido sus ancestros, argumentan que su territorio va desde la parte baja de la serranía hasta la parte alta (es decir de donde inicia la carretera hasta el Cerro de las Tres Tetas, como lo

señalan en el ejercicio participativo de la cartografía social). En ese sentido, dentro de las percepciones de los Yukpas sobre el territorio representadas en los mapas, se puede decir que sus creencias se encuentran relacionadas con la naturaleza, por lo que consideran que en la serranía hay sitios de respeto o de encanto. Por tanto, esos sitios como el cerro de la Tres Tetas y el cerro Marimonda, para los Yukpas hacen parte de su sistema de creencias para narrar quiénes son los Yukpas dentro del territorio, es decir son narraciones que explican cada elemento de la esencia del ser Yukpas. Por tanto, para los Yukpas estos dos lugares y la parte baja, es decir desde las sabanas, son los sitios donde comienzan y terminan sus territorios.

En los mapas realizados por los Yukpas de ambos resguardos (ver mapas No 2), ellos reconocen que siempre hay fincas al lado de los asentamientos. También representaron lugares de pesca importante para su alimentación y práctica como los ríos Sicararé en el resguardo Iroka y el Tocaimo en el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán, pero también admiten las dificultades para ir a estos sitios por las prohibiciones de colonos y campesinos. Además estos lugares han sido erosionados al punto de no encontrar peces. Otro lugar de importancia para el resguardo de El Rosario, Bellavista y Yucatán que mencionaron y quisieron que quedara en este mapa era la laguna, lugar que para ellos es de respeto y encanto. Los Yukpas dicen que en la serranía hay lugares con encanto, a este lugar van con frecuencia en grupos a pescar por lo menos dos veces a la semana.

A pesar de llevar compartiendo su territorio con el colono, dentro de sus percepciones no se evidencia esta relación con él, es decir siguen pensándose como un solo grupo dentro del territorio a pesar de los conflictos interétnicos que persisten entre ellos. Los Yukpas han defendido el territorio con muerte y han invadido las fincas ocupadas por colonos. Sin embargo, en las percepciones sobre el territorio los Yukpas del resguardo Iroka y del Rosario, Buenavista y Yucatán no conciben su relación con los colonos por lo que estos no son mencionados al describir y representar su territorio.



Fuente del autor: Cartografía social realizada en el asentamiento de Kweye realizada el 16 de septiembre de 2012

Otro momento no representado dentro de la visión de los Yukpas fue el conflicto armado que padecieron estos. Al mencionarlo el tono de su voz se bajó como si no quisieran que alguien los escuchara y en sus gestos miraban a los lados; se sentía que, aunque la ola de violencia generada por los grupos armados bajó al punto de estar tranquilos en este momento en la serranía, se percibe que fue una

época de miedo y desarraigo para ellos, evidenciándose así que la coerción ejercida por otros grupos fue fuertemente marcada por el terror para los Yukpas.

Dentro de su relación con el territorio, las herramientas utilizadas e identificadas en el ejercicio son la paletilla (arco y flecha) que utilizan para cazar, elementos de trabajo para labrar la tierra como palas y machetes, estos son fundamentales para la subsistencia de los Yukpas. Los trabajos de los hombres Yukpas son complementados con el quehacer de las mujeres en el hogar como cocinar, cuidar de los niños y algunas veces trabajan la tierra, ellas tejen mochilas y vestidos. También dibujaron elementos que han dejado de hacer como ollas de barro, canastos y las pipas que hacen muy poco, ya que algunos Yukpas fuman la hoja del tabaco.

Los Yukpas del resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán evidenciaron lo difícil que es el acceso al agua, ya que esta la toman de una bocatoma que se encuentra mucho más arriba, hacia los lados de la Cabaña, en todos los asentamientos hay mangueras que son las que transportan el agua de un asentamiento a otro. También representaron la escuela y mencionaron lo difícil que es estudiar para los niños, quienes diariamente deben caminar de una a dos horas para llegar a la escuela.

Tabla 3: Percepción del pasado según miembros del resguardo Iroka y del resguardo El Rosario Bellavista y Yucatán.

RESGUARDO IROKA		RESGUARDO EL ROSARIO, BELLAVISTA Y YUCATAN
	PASADO	1984
POBLACIÓN	<ul style="list-style-type: none"> -Un solo territorio de los Yukpas -El proceso de colonización marcó un cambio poblacional alrededor de 1950 	<ul style="list-style-type: none"> -Los Yukpas migraron de San José de Oriente un pueblo de la serranía en jurisdicción de La Paz, Cesar. -Estas migraciones se debieron a la invasión de colonos en San José -Los Yukpas eran cazadores, recolectores que vivía de la naturaleza. -Luchas entre colonos
TENENCIA DE LA TIERRA	<ul style="list-style-type: none"> -Los colonos les quitaron las tierras a través de engaños y trueques a los Yukpas (a cambio de radios y burros) -Los Yukpas quedaron sin tierras para cazar, pescar, recolectar y sembrar. -Los Yukpas cazaban animales como el saíno, pájaros y ardillas. 	<ul style="list-style-type: none"> -Los Yukpas fueron desplazados de sus territorios -Desapropiación del territorio propio. -Invasión a este asentamiento por parte de los colonos. -El Koso era un solo resguardo. -Los Yukpas sin tierra para recorrer su territorio. -Engaños y trueques para quitar tierras.
PRODUCCIÓN AGROPECUARIA	<ul style="list-style-type: none"> -Maíz carriaco (propio, tradicional de los Yukpas). -Identificaron especies de árboles nativos como el guáimaro (fruta), totumo -Guandul, frijol, yuca, auyama, malanga, batata. -Plátano, guineo. -Mitos importantes para describir sus cultivos. 	<ul style="list-style-type: none"> -La naturaleza les daba animales que cazar, árboles frutales. -Cultivan maíz, auyama, batata, Malanga, Yuca. -Empezaron a cultivar lo que en sus parcelas se producía. -diversificación del cultivo. - Actividades de pesca.
TRADICIONES (CULTURA)	<ul style="list-style-type: none"> -Mochilas, pipas, canastos, vestidos (mujeres) -Hacen flechas y trabajan la tierra (hombres) -Todo elemento que conforma la cosmovisión de los Yukpas tiene una relación con sus narraciones (mito) -Maíz hace parte de su cosmovisión y su alimentación. -Culto a los muertos a través del desentierro. 	<ul style="list-style-type: none"> -Dicen que las mujeres Yukpas vestían de mantas. -Hablan español. -Las mujeres tejían canastos y mochilas, hacían collares, pipas. -Maíz era parte de su cosmovisión. -Rituales al maíz, muertos, cosas de respeto. -Hombre: uso de la paletilla y flechas.
FORMAS DE ORGANIZACIÓN	<ul style="list-style-type: none"> -Cacique -Ancianos (todo el conocimiento ancestral) -Shuwe 	<ul style="list-style-type: none"> -Caciques -Ancianos (personas de respeto) -Shuwe -Yuwapo

El cuadro anterior muestra los relatos orales hechos por los Yukpas donde describen acontecimientos desde sus aspectos poblacionales, formas de tenencia de la tierra, culturales y formas de organización social que dan cuenta de elementos que son importantes en su cultura, pero que a la vez se han ido perdiendo. En ese sentido, el cuadro anterior, a partir de ejercicios participativos, representa hechos históricos del pasado reciente de los Yukpas; hasta ese momento evidenciando que los cambios al interior de los resguardo continuaban marcados por los conflictos interétnicos e interculturales.

Es así como a partir de la década de los 50's los Yukpas que actualmente habitan los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán referencian la llegada de colonos a esta parte de la serranía, trayendo consigo procesos de despojo de sus resguardos. En sus relatos cuentan que durante ese periodo los colonos accedieron a tierras a través de compras, engaños y trueques, así fueron perdiendo sus territorios Yukpas. En el presente los Yukpas dicen que sus familias están creciendo y no hay espacio para cultivar y sostenerse.

En las formas de tenencia de la tierra, los Yukpas se movía por todo su territorio en busca del alimento que encontraban en árboles frutales como el guaimaro, cazaban pájaros, saínos, ardillas, conejos y pescaban con "*Phyllanthus Acuminatus*"¹⁶, conocida como barbasco, en el río Sicarare que hace parte de este asentamiento. Con el proceso de colonización que se dio en la serranía, los Yukpas argumentan que se redujo el territorio para moverse en busca del alimento. Si bien los Yukpas se dedican también a la agricultura, esto no era una actividad necesaria, sin embargo la colonización los obligó a permanecer sembrando, sus técnicas pasaron a monocultivos en espacios reducidos. En

¹⁶ "De ahora en adelante utilizaré el nombre de Basbasco como lo llaman los Yukpas y Campesinos de la zona a la planta que utilizan para atontar a los peces del río y obtener el pescado para su consumo".

ocasiones, los Yukpas en su territorio se han visto obligados a robar a otros para conseguir el alimento. También se prohibió el acceso a los ríos ya que estos han quedado en fincas. En ese sentido, cada vez es más difícil pescar para los Yukpas por las constantes quejas por el uso del barbasco, sus espacios para transitar en el territorio se redujeron y el uso de sus flechas era considerado una amenaza para los colonos.

En cuanto al conflicto armado que se vivió en la serranía, los Yukpas durante ese tiempo mantuvieron una posición neutral, el conflicto generó miedo y desplazamiento; también se hace evidente el conflicto interno entre los mismos Yukpas, el cual los ha llevado a bajarse de la serranía o trasladarse a otros asentamientos. Al igual, resaltan el conflicto con los colonos por las tierras y compras de algunos asentamientos a través del INCORA.

Como resultado, hoy la tenencia de la tierra para los Yukpas continúa marcada por el proceso de colonización que empezó alrededor de la década de los 50's, los apiñó en su propio territorio, los llevó a adaptarse más a prácticas agrícolas como el cultivar, dejar de moverse en el territorio en busca del alimento, teniendo en cuenta que hoy tienen prohibido cazar, si lo hacen, debe ser en sus espacios y algunas partes del río Sicarare, debido a que han sido cercadas por colonos prohibiéndole el acceso al río para pescar.

Tabla 4. Hechos históricos entre 1980 y 2000 en el resguardo Iroka y en el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán.

	RESGUARDO IROKA	RESGUARDO EL ROSARIO, BELLAVISTA Y YUCATAN
	1980 - 2000	1990 - 2000
POBLACIÓN	<ul style="list-style-type: none"> -Cruzamiento entre colonos y Yukpas = mestizos 1975-1980-1990. -Los Yukpas continúan sintiéndose apiñados en su territorio 	<ul style="list-style-type: none"> -Luchas entre Yukpas. -Los Yukpas están apiñado en su propio territorio -Continuaban las luchas entre colonos -Proceso de mestizaje -Continuaban invadiendo tierras de colonos y obligaron al INCORA comprar tierras. -Anteriormente La Paz era un solo resguardo.

TENENCIA DE LA TIERRA	<ul style="list-style-type: none"> -Poco territorio para cultivar. -Prohibición por parte de los colonos de pescar, cazar. -Enfrentamiento entre Yukpas y colonos por la tierra. -Conflicto armado se hicieron a un lado. -INCORA ayudó a recuperar territorio. 	<ul style="list-style-type: none"> -Invasión a los colonos y presiones al INCORA para comprar las fincas. -Prohibición para cazar y cultivar. -Los Yukpas nos opusimos a la violencia, gúerillos. -Los Yukpas lucharon estos territorios.
PRODUCCIÓN AGROPECUARIA	-No habían cambios, continuaban igual	-Cultivar la tierra
TRADICIONES (CULTURA)	<ul style="list-style-type: none"> -Cambio del vestido tradicional (mujeres) -Uso de la escopeta, vestir como colonos (hombres) 	<ul style="list-style-type: none"> -Cambio del vestido tradicional de la mujer y el hombre. -Los hombres empezaron a vestirse como campesinos, uso de escopetas y flechas. -Matrimonios entre Yukpas y colonos -Misiones que llegaron a evangelizar a los Yukpas. -Comportamiento como colonos.
FORMAS DE ORGANIZACIÓN		<ul style="list-style-type: none"> -Los cabildos hablaron con el INCODER para recuperar las tierras. -Vigencia del Cabildo y la JAC
<p>Fuente: Gráficos históricos Cartografías elaboradas por las comunidades de los resguardos Iroka (13 de diciembre de 2013) y resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán (15 de diciembre de 2013)</p>		

Como se observa en tabla N° 4 anterior los Yukpas de los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán evidencian como los años 80's y 90's fueron un periodo de transición donde persistían las luchas por sus territorios, los territorios habían sido transformados en suelos agrícolas donde se cultivaban el café y el algodón que predominaba en la serranía, e ilícitos como la coca, marihuana y la amapola. La población, debido a este proceso de colonización, tuvo que padecer el despojo de sus territorios y buscar nuevos sitios dentro de la serranía. Por ejemplo, los Yukpas del resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán dicen que sus asentamientos se encontraban en San José de Oriente¹⁷, un pueblo que se situaba en la serranía en la misma jurisdicción de La Paz.

Los Yukpas de El Rosario, Bellavista y Yucatán llegan a este lado de la serranía entre el año 1984-1986, desplazados por los colonos en busca de nuevos

¹⁷San José de Oriente es un pueblo que su ubica hacia el norte y se encuentra en la serranía del Perijá. Este pueblo tiene alrededor de 85 años de fundado por colonos que provenían de Santander, Norte de Santander y Tolima.

territorios. Aunque ellos encontraron también colonos en este lado, empiezan las luchas con estos por el territorio. Al respecto, una mujer mayor dice: “*esas luchas fueron los hombres adelante peleando y la mujer con los canastos atrás para quedarse en la tierra que ganaban*”¹⁸. Para ellos, los Yukpas tenían un solo territorio, donde la naturaleza suministraba el alimento, también dicen que los Yukpas se peleaban entre ellos por robo de mujeres, al igual que por los territorios.

Para el año 1986-1988, en las poblaciones Yukpas la lucha entre colonos siguió. También se siguieron dando las peleas entre ellos, por cualquier cosa peleaban o tomaban y terminaban peleando. Esto era característico de los Yukpas: “*el Yukpa es guerrero*”¹⁹. Ahora bien, a raíz de las relaciones que tuvieron que establecer Yukpas y colonos, se empezaron a dar los matrimonios, arrojando como resultado mestizos en la serranía; del mismo modo seguían las luchas y se organizaron, invadían fincas de colonos y hablaron con el INCORA para que mediara y terminara comprando fincas o los reubicara. Los Yukpas se iban quedando con estos territorios abandonados, luego se apaciguó la violencia y los colonos regresaron a recuperar lo que era de ellos. Esto trajo nuevamente muchos conflictos entre colonos y Yukpas, llegando a denunciar y gestionar frente al INCORA, quien adjudicó en el año 2000 el reconocimiento de los asentamientos, permitiendo así establecer un límite territorial entre colonos y Yukpas.

Tabla 5. Situación presente en los resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán

	RESGUARDO IROKA	RESGUARDO EL ROSARIO, BELLAVISTA Y YUCATAN
	PRESENTE	PRESENTE
POBLACIÓN	-Población en crecimiento. -No permiten matrimonios entre Yukpas y colonos	-Ya no se dan las peleas entre Yukpas, son más conscientes. -Siguen dándose algunos conflictos con los colonos

¹⁸ Rosa. Asentamiento El Rosario Bellavista y Yucatán. 30 de agosto de 2013.

¹⁹ Tomas. Anciano Yukpa. Asentamiento El Rosario, Bellavista y Yucatán. 30 de agosto de 2013.

		-Se sigue dando matrimonios en Yukpas y colonos.
TENENCIA DE LA TIERRA	-Recuperación de un solo territorio para los Yukpas -Sin espacio para cultivar y moverse al interior del territorio. -Prohibida la pesca en el río Sicarare con barbasco -La caza está prohibida	-Compraron fincas por parte del INCORA. -Este proceso llevó a nuevos resguardos como el caso del resguardo El Rosario. -Siguen prohibiendo cazar, pescar y desplazarse en el territorio. -Apuestan a la recuperación de un solo territorio.
PRODUCCIÓN AGROPECUARIA	-Diversificación del cultivo -Conservar la tradición del maíz carriaco -Solo pueden tener uno o pocos cultivos por parcela -Se cultiva maíz carriaco, guandul, yuca, frijol, auyama, malanga, batata. -Adoptado la cría de gallinas. -Plátano y guineo.	-Diversificación del cultivo. -Se ha perdido un poco el cultivo del maíz. -Se cultiva batata, ñame, malanga, yuca, café, tabaco, frijol, calabazo, tomate. -Por prohibiciones se ha dejado de lado la pesca. -Cría de gallinas y pavos
TRADICIONES (CULTURA)	-Mochilas, pipas, canastos, y vestidos (mujeres) -Parecen campesinos – siguen utilizando la flecha y escopeta (hombres). -Tanto hombres como mujeres siguen explicando su historia a partir de sus mitos. -Siguen sembrando el maíz como parte de sus fiestas, matrimonios y cultivos. -Se sigue dando el desentierro. -Conservan la lengua.	-Mujeres: cambio del vestido de colores y bordados, visten de acuerdo a la iglesia protestante. -Hombres: visten como campesinos ya no usan la paletilla, sino la escopeta, es raro usarla o la usan como adorno para caracterizarse. -Algunos han perdido la lengua, y los niños la hablan poco, más la entienden. -Siguen los matrimonios entre colonos y Yukpas. -Conversión al cristianismo -Abandono de sus tradiciones. -Prácticas de Colonos.
FORMAS DE ORGANIZACIÓN	-Cabildo y JAC	-Cabildos como líderes de todo el resguardo. -Yuwapo: Como jefe del asentamiento. -Shuwe. -Ancianitos se están acabando. No hay quien transmita conocimientos.
Fuente: Gráficos históricos Cartografías elaboradas por las comunidades de los resguardos Iroka (13 de diciembre de 2013) y resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán (15 de diciembre de		

Como se observa en la tabla No.5, los procesos de colonización y de conflicto armado en ambos resguardos fueron elementos de transformación de sus dinámicas sobre el territorio. Es de anotar que el proceso de aculturación en el resguardo Iroka ha sido un poco más lento debido a que está más lejos del casco urbano como se pudo observar también en el mapa (Ver mapa No.1), la población

es mayor y en sus estructuras de organización social y jerarquías se siguen dando ciertas reglas que permiten la conservación de sus características culturales. Mientras que el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán es un pueblo mezclado con colonos, se siguen dando los matrimonios entre Yukpas-colonos y campesinos; agregan que los Yukpas de hoy son más conscientes y ya no pelean como antes. También los abuelos se están acabando, quedan muy pocos, pero a pesar de todo los cambios que han tenido que vivir, siguen pensando en la serranía como su único territorio por la historia ancestral que es su único documento para demostrar que pertenecen a este territorio.

En las formas de tenencia de la tierra a raíz de estos fenómenos migratorios, se fueron dividiendo los resguardos. En ese sentido, los Yukpas empezaron a sentirse sin territorio, los colonos construían sus fincas alrededor de los ríos por lo que les restringieron el acceso a lugares que para ellos eran de pesca y caza, sus actividades se han visto limitadas al espacio en el que viven. La presencia de los colonos en la serranía ha transformado el uso y manejo que los Yukpas le daban a su territorio, comprometiendo el derecho a sus territorios a familias futuras de los resguardos en mención

Los Yukpas también cuentan que al ver que se estaban quedando sin tierras, empezaron a invadir las fincas de colonos, a robar y apropiarse de estos. Los Yukpas han gestionado al INCORA por el reconocimiento de algunos de sus resguardos. Al tiempo que esto sucedía, también iba llegando el conflicto armado a la serranía, sin embargo, ellos dicen que durante el conflicto, intentaron estar al margen, había momentos en que les dijeron a los grupos armado que ellos no entendían de eso y que ese era su territorio, pero siempre se mantuvieron al margen de este conflicto. No obstante, las dinámicas del miedo hicieron que durante esta época de violencia muchos Yukpas salieran de sus asentamientos.

Los problemas por la tenencia de la tierra llevaron a la división del resguardo como el caso del Koso que era un solo resguardo en La Paz, dividiéndose en tres

resguardos; los Yukpas expresan que se sienten presos en su propio territorio, les hace falta el espacio para llevar a cabo las actividades que solían hacer en el pasado, hoy están organizados y conociendo sus derechos como grupo étnico que hace parte de una nación. En esa medida, están unidos para recuperar el territorio, para ellos, no deberían estar divididos los resguardos, porque la serranía es su territorio, y a pesar de que algunos de esta zona son mestizos o han adoptado prácticas de los colonos, se reconocen como Yukpas.

3.5. Problemas por el territorio y tenencia de la tierra entre Yukpas y colonos

Es de anotar que el problema intercultural e interétnico ha sido el elemento principal en todo el proceso de transformaciones territoriales y alimentarias. Teniendo en cuenta esto, se ha identificado cinco momentos puntuales que se encuentran relacionados con procesos de transformaciones territoriales Yukpas, modificando su dinámica poblacional de alimentación. De acuerdo a la caracterización anterior se identificó que el primer momento estuvo marcado por el encuentro entre indígenas y españoles; el segundo a través de las misiones capuchinas con su proyecto de evangelización y civilización de indígenas; el tercero relacionado con los procesos de colonización; el cuarto con la violencia a causa del conflicto armado, y el quinto momento está referido a los conflictos interétnicos que han permanecido en los subgrupos Yukpas.

La pérdida del territorio para los Yukpas significó la ruptura con su autonomía y soberanía sobre este, limitando el desarrollo de sus formas organizativas que se reproducen en esa relación conceptual territorio-naturaleza que le provee sus recursos, trayendo consecuencias notables hoy en su sistema alimentario. En este sentido, los problemas sobre el territorio de los Yukpas son de carácter interétnico e intercultural; se encuentran fuertemente marcados por tensiones y fisuras, debido a que para el campesino-colono los Yukpas son considerados como un grupo poblacional al que hay que “normalizar”. Para los campesinos, las prácticas ancestrales de los Yukpas son consideradas “malas prácticas” que irrumpen la

tranquilidad de los campesinos, como por ejemplo, muchos campesinos de la zona argumentan que los Yukpas se roban el ganado de fincas, queman los cerros en el verano, envenenan las aguas con barbasco a los ríos que son compartidos por indígenas y no indígenas, esto ha traído consecuencias en el agua matando las larvas de peces, el ganado pierde sus crías y causa malestares estomacales en los habitantes de veredas y caseríos cercanos.

Es así como durante el proceso de colonización de la Serranía del Perijá los Yukpas padecieron problemas de discriminación y/o subvaloración étnica y cultural, etnocidio, violencia y desplazamiento. El primer contacto de los indígenas de la Serranía del Perijá con el occidente, se remonta a la misma época colonial del siglo XVI, periodo en el que la manifestación directa de la Corona Española se materializó con una ola de violencia física y simbólica, que se justificaba con el ideal-propósito de reducir a las comunidades indígenas al sistema colonial y evangelizarlas.

Este primer encuentro, marcó significativamente las relaciones entre los *watiyas* (los no indígenas en lengua Yukpa) y los indígenas de la Serranía del Perijá, ubicándolos en una línea de tiempo que atravesó la Guerra Independentista del siglo XIX contra la Corona Española hasta el siglo XX. Esto ha traído como consecuencia que los indígenas se hayan visto obligados a modificar sus formas de subsistencia en contadas ocasiones, teniendo que adaptarse a nuevos nichos ecológicos (pisos térmicos), ocultándose en las partes altas de las montañas, y en otras circunstancias han convivido subyugados entre misioneros y colonos (Reichel-Dolmatoff 1960, Camacho 2010).

Para los indígenas, el colono no es propiamente su enemigo, pero sí el que les está invadiendo sus territorios sagrados de resguardo. La discriminación étnica y acciones violentas ocasionados por los campesinos como la g.uaquería, imposición económica y social, coerción, violación a sus prácticas religiosas, abusos de poder, expansión de la frontera agrícola, entre otras, fueron suficientes motivos

para no querer nada con los *watiyas*. Cabe resaltar, sin embargo, que no todos los campesinos adecuaron o impusieron una relación asimétrica con los indígenas. La discriminación social, la violencia física y simbólica desarrollada por algunos campesinos –con capacidad de maniobra–, se orquestó con el fin de cooptar y controlar el poder económico, político y social de la región, y por ende se jerarquizan unas relaciones de dominación entre campesinos y en el último peldaño los indígenas (Mendoza, 2003).

Las etapas de producción agrícola como la siembra de algodón en los 50's, café y caña en los 60's, y de cultivos ilícitos como la amapola y coca en los 80's generaron cambios significativos en los Yukpas, entre ellos, movilizarse a las partes altas de la Serranía (a manera de refugiarse de las olas de violencia que ocasionaba el control territorial por parte de los campesinos y grupos armados). Como consecuencia, los Yukpas han dejado sus mecanismos migratorios por las partes medias y bajas de la serranía, asentándose en un solo sitio y ampliando las zonas de resguardos hasta alcanzar la Reserva Natural de los Motilones, evidenciando así la pérdida de gran parte de la cobertura boscosa.

En ese sentido, el contexto sociocultural en el que se encuentran los Yukpas fue y ha sido visto como un proceso de transformación y cambio de sus prácticas y relaciones culturales. Para los años sesenta, Reichel-Dolmatoff los contextualiza como:

“(...) una serie de subgrupos localizados en determinadas regiones y que a veces muestran ciertas diferencias dialectales, tecnológicas y somáticas debido probablemente en parte al aislamiento geográfico y a una marcada tendencia a uniones consanguíneas, en parte a razones históricas”(Reichel-Dolmatoff 1960: 159).

El aspecto que se ha mantenido a través del tiempo son sus rasgos sociolingüísticos. Su lengua materna de la estirpe Caribe, que los Yukpas la han denominado *Yukcayimonki*, se utiliza significativamente entre la comunidad. Para los años noventa, la lingüista María Trillos referencia lo siguiente: “Existe un

creciente número de habitantes monolingües en su lengua materna, en el que se destaca las mujeres que hablan poco español” (Trillos 1998: 91). Para el 2010, la investigadora Lorena Camacho encontró que la población utiliza su lengua autóctona significativamente (más del 90%), y al igual que Reichel-Dolmatoff (1960), se mantienen diferencias dialectales entre los subgrupos que hoy en día se organizan entre las comunidades de un resguardo a otro -cinco resguardos- (Camacho, 2010).

Otros aspectos culturales que sí han cambiado significativamente, son sus prácticas agropecuarias, mantienen una estructura de pancoger (sembrando maíz, yuca, malanga, auyama, frijol) y de subarriendo de su mano de obra a los campesinos colonos, por lo que su economía es codependiente a la estructura dominante, pues incluso sus productos agropecuarios son articulados a los mercados de los pueblos (corregimientos o municipios) de los *watiyas*, por lo que las actividades de pesca, recolección de frutas e intercambio de bienes agrícolas entre los subgrupos Yukpas ha cambiado significativamente (Camacho, 2010).

Igualmente sus prácticas funerarias y rituales han tenido algunos cambios, pero se mantienen algunas (celebraciones colectivas sobre las etapas de crecimiento de los niños por ejemplo), y su estructura que se basa en la gerontocracia²⁰ ha cambiado, han desaparecido los caciques como máxima autoridad. Los mayores o “abuelos” (tanto hombres como mujeres) de las comunidades Yukpas, tienen un valor político y simbólico preponderante, pues son los que dan los lineamientos del comportamiento colectivo de los indígenas y los que afianzan a través de la tradición oral, la cultura mítico-religiosa (Camacho, 2010). Para el apoyo jurisdiccional de los pueblos Yukpas, en relación con los “abuelos”, existe lo que ellos llaman el *Shuwe*, que viene siendo el policía de la comunidad, regulando las acciones de unos en relación a los otros y haciendo valer los mandatos de los abuelos (Ídem). Aunque los campesinos de la zona argumentan que los Yukpas

²⁰ Es decir la forma de organización política dentro de una comunidad donde los más ancianos mantienen el control.

de ahora no obedecen a los ancianos, David Vásquez²¹, un joven Yukpa, dice que “(...) a pesar de que las formas de organización han cambiado son los ancianos los que tienen el conocimiento ancestral, ellos deciden a quien se lo transmiten para dar continuidad a un jefe de asentamiento”.

3.6. Relaciones interculturales e interétnicas sobre el territorio

El origen de los problemas Yukpas ha sido el territorio atravesando por el conflicto que involucra a diversos actores. Para los Yukpas, este se constituye como espacio vital de su integridad, es así como la situación actual explica el contexto por el que atraviesa el pueblo de los Yukpas, quienes relatan que fueron despojados de sus tierras a través de engaños,

“(...) de anterior abuelo no sabía, nosotros primero desde el plano, desde carretera negra²², y luego los watiyas y dijo aquí no, córranse ustedes pa’ el cerro, aquí vamos a echar ganado, anterior abuelo no sabía nada, abuelo le decía que uno nació donde empieza carretera negra pa’ acá, así como cuando un hijo me pregunta verdad papá que yo nací allá, usted tiene finca, y porque dejó, no; y como entro la gente de acá por esta zona, de cuarto de abuelo todavía no sabía, los de abuelos vendió tierra de ello, de propio a los colonos, cambio por burro viejo, cambio por radio viejo, grabadora primero, lo que sea de escopeta, bueno cambiamos, digamos así: porqué no me vende esta tierra?, dijo mi abuelo, si yo vende, usted me paga yo vendo, los abuelos no sabían.”²³

En contraste con las investigaciones y relatos orales como el anterior, las notas de prensa (Ver anexo 1), evidencian los conflictos interculturales e interétnicos a los que se enfrentan los Yukpas. De acuerdo a la revisión de notas de prensa, se resalta un reciente contacto con el pueblo indígena desde el 2007, por lo que es notable el silenciamiento e invisibilidad que ha habido sobre los Yukpas, pero que entrega un balance que continúa evidenciando la situación actual de los Yukpas; sin embargo llama la atención el silenciamiento que ha habido por parte de este

²¹ Conversación con David Vásquez hijo de la cabildo Marta Clavijo 3 de julio de 2011

²² Los Yukpas llaman carretera negra a la parte baja y de sabanas de la Serranía del Perijá, además es un referente que les permite establecer límites de sus territorios.

²³ Ricardo Santa. 24/10/12. Asentamiento Kshweye

grupo. En ese sentido, cronológicamente las noticias encontradas permiten acercarnos a la realidad que enfrentan los Yukpas sobre eventos violentos, sangre, heridos, muertos, desplazamiento, situaciones que se consignan en las investigaciones y relatos orales en las que sigue siendo reiterativa su lucha por el territorio y un conflicto con otro grupo social que ellos mismos nombran como “los colonos”.

Muchos Yukpas coinciden en que, en parte, el problema territorial hace parte de las invasiones que se han dado al territorio. La llegada del colono a la Serranía del Perijá los ha hecho apiñarse. Cuentan que anteriormente sus abuelos y ancestros habitaron desde los valles de la serranía, muchas generaciones de adultos nacieron en la parte baja, pero cuando el colono empezó a llegar, estos le compraron tierras a indígenas. Los Yukpas desconocían el valor y muchos cambiaron sus tierras por animales de carga y objetos llamativos que estos le ofrecían. En esa medida, el intercambio de tierras marcó una de las formas de desplazamiento y despojo de los Yukpas de su territorio.

Otros colonos fueron despojando a los Yukpas del territorio abruptamente, la siembra de cultivos ilícitos para el colono resultaba ser más rentable, por lo que el cultivo se siguió extendiendo por todo el territorio, desplazando y confinando a los Yukpas a las partes más altas. Ahora bien, de la mano de estos cultivos empezaron a llegar también grupos armados que se fueron localizando en la zona, lo que marcó años de conflicto y sometimiento, silencio para los Yukpas.

En esa medida, el colono llegó, invadió y desplazó a los Yukpas que siguió movilizándose de un lado al otro en su territorio, otros se bajaron a las partes baja o municipios de Codazzi, Becerril y La Paz. Ya para finales de los 90's la llegada de la violencia a la serranía, marcó para muchos colonos una época de desplazamiento y terror, estos se vieron obligados a abandonar sus fincas.

“(…) del 98 para acá esta zona vivió un conflicto, pues el conflicto interno de este país fue muy duro en esta zona, mucha gente se fue, dejó esas tierras

solas, pasa el conflicto, vuelven y ya encuentran a los indígenas ahí; estos dicen que los indígenas le quitaron la tierra, resulta que el Yukpa tiene un concepto diferente de propiedad, en ese tiempo no había la figura del cabildo, estos terrenos eran baldíos, ellos hacían posesión sobre un territorio, hacia una finquita y el estado les otorgaba un título o escritura; resulta que el Yukpa hoy en día todavía no entiende qué es eso, sino que esa tierra ha sido mía, y de mis abuelos y de mis tatarabuelos, y todos mis antepasados; entonces mi derecho, es esta tierra, nosotros no tenemos derechos en ningún otro lado, nosotros somos de aquí y estamos aquí.

Ahora bien, resulta que cuando la comunidad crece y por ser de la forma como son guerreros y se pelean entre sí, necesitan el territorio para extenderse, resulta que hoy en día, llega un momento en que ya no hay para dónde coger, y los nietos de esos que cambiaron la tierra por un burro, dicen que esta tierra era de mi abuelo, esto es mío, entonces el campesino dice no señor mire... entonces ahí quien tiene la razón?, dicen los nietos del colono que llegó a 60 años, esto era de mi abuelo, después de mi papá y ahora es mía, ese muchacho tiene la razón, pero el Yukpa también tiene la razón, el campesino nos ve de otro punto de vista y dice, es que los Yukpa no trabajan la tierra, su cultura es diferente, y bueno así como la suya es ser agricultor, trabajar la tierra, la de nosotros también es válida, ni siquiera el estado puede entender esa situación, y el estado llega siendo legal, entonces el Yukpa es invasor, está atropellando al campesino y a la sociedad. Porque el campesino tiene un documento y el Yukpa no tiene un documento; pero ojo, el Yukpa si tiene sus cementerios, si tiene su historia, si tiene sus sitios que dan fe de que es propiedad de este pueblo”²⁴.

En ese contexto de violencia, mientras que el colono se bajó de la sierra, los Yukpas se quedaron en estas, desplazándose de un lugar a otro, las fincas abandonadas las tomó, debido a que en sus concepciones sobre el territorio estas pertenecen a ellos, y que hacen parte de sus abuelos y ancestros. Ahora bien, pasada la época de violencia en la serranía, estos colonos que habían abandonado sus fincas deciden regresar a buscar lo que era de ellos y legalmente tienen papeles. Es aquí donde resulta complejo el concepto de propiedad que tienen los Yukpas que hace parte de su cosmovisión, se confronta con el de campesino que igual tiene el predio legalizado y que también hace parte del abuelo que llegó, compró y ahora es del hijo o del nieto del dueño; evidenciado el

²⁴ Entrevista Javier Clavijo Franco. 25/10/12. Oficina Dusakawi ESP indígena en Hospital Rosario Pumarejo. Valledupar, Cesar.

choque de dos visiones sobre el territorio y la necesidad de ambos de recuperar su territorio. La posición del Estado frente a los Yukpas y colonos es de mediación al intentar valer la Constitución de 1991 en materia de derecho territorial y autonomía indígena. Sin embargo, el Estado es flexible frente a la problemática entre Yukpas y colonos; en ese ejercicio ha comprado y reconocido algunas fincas como territorios Yukpas, se reconoce que la brecha sigue siendo grande para salvaguardar los derechos de propiedad colectiva y autonomía de estos pueblos, debido a intereses económicos que conllevan al despojo y no permiten las condiciones del reconocimiento a las diferencias, a partir del diálogo intercultural que propicie el camino al reconocimiento de derechos territoriales indígenas.

De ahí que los Yukpas abruptamente estén desplazando al colono de la serranía, invadan y tomen sus cultivos y ganados, lo que también ha traído enfrentamientos que han terminado en muerte. Esta problemática ha tildado a los Yukpas de conflictivos y atrevidos despojando al colono de sus tierras. Sin embargo, los Yukpas siempre han estado dispuestos a proteger su territorio, en esa medida no es que sean conflictivos sino que esta es una forma dentro de sus esquemas de pensamiento y formas de manifestarse frente al otro, por tanto, el conflicto es la forma de defender su cultura, su territorio y su supervivencia.

La forma de resolver la disputa es enfrentándose en una pelea que muchas veces ha terminado en muerte para el mismo clan o colonos de la zona con los que se han enfrentado. El profesor Gabriel dice que “(...) *el Perijá es su tierra, ellos bien o mal siempre están aquí, mientras que muchos colonos apenas se acaba la cosecha se van y dejan esto sólo*”²⁵. También argumenta el profesor que a veces las peleas entre familia generan el desplazamiento, por ejemplo una familia de su asentamiento tuvo riñas con otro asentamiento y se fueron a Codazzi y ahora están allá como desplazados.

²⁵Conversación con el profesor Gabriel del asentamiento. 15/09/2012. Asentamiento Yowa

En general, los Yukpas se mueve dentro del territorio, este se encuentra sujeto a condiciones ambientales, sociales y económicas, los Yukpas se desplaza cuando se la acaban los recursos de la tierra, cuando muere un familiar, cuando tiene alguna disputa. Esto hace parte del ciclo y proceso natural de los Yukpas, el problema reside en la espacialidad, ya no hay el espacio suficiente para hacerlo, sino que su desplazamiento resulta molesto para los colonos de la zona.

Capítulo 4: Caracterización y sistema social tradicional de los Yukpas

El propósito de este capítulo es hacer una descripción de los sistemas de organización social y cultural, conocer su cosmovisión, prácticas y usos que le han dado al territorio los Yukpas. Para cumplir con el objetivo propuesto se realizó una descripción sobre las formas de organización social, sistema tradicional y características principales que comprenden este grupo indígena en el pasado y presente. Es importante conocer los modos de vida que hacían parte de las dinámicas sociales y culturales sobre el territorio de los Yukpas, teniendo en cuenta que este elemento es necesario para el análisis de unas transformaciones territoriales y de la alimentación sobre el territorio.

La caracterización de los Yukpas como grupo indígena fue constatada a partir del análisis de fuentes primarias y de revisión de fuentes secundarias. Es por eso que al hablar de los Yukpas retomaremos su historia contada por su pueblo e investigadores como Dolmatoff (1945), Ruddle (1974) y Jaramillo (1993), quienes tuvieron la oportunidad de etnografiar las formas de vida de los Yukpas en el pasado y cómo la colonización campesina, el auge de la agricultura, la ganadería, cultivos ilícitos y la violencia fueron modificando la dinámica poblacional de los Yukpas y con esta, las transformaciones en su territorio y en su sistema cultural. Por tanto, a continuación describiremos las formas de vida de cómo vivían los antiguos Yukpas en el pasado, y continuaremos con la descripción de los resguardos estudiados contrastando con sus formas de vida actualmente en la Serranía del Perijá.

4.1. Características de los resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán

Para la presente descripción de los resguardos se estableció el siguiente cuadro comparativo donde se identificaron elementos que diferencian a los resguardos en mención, por tanto, se tomaron como variables a analizar el territorio, formas de organización social y cultural, lengua, educación y vivienda; los cuales pueden

presentar algunas variaciones de un resguardo al otro como se presenta en el siguiente cuadro comparativo.

Tabla 6. Características diferenciales resguardos Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.

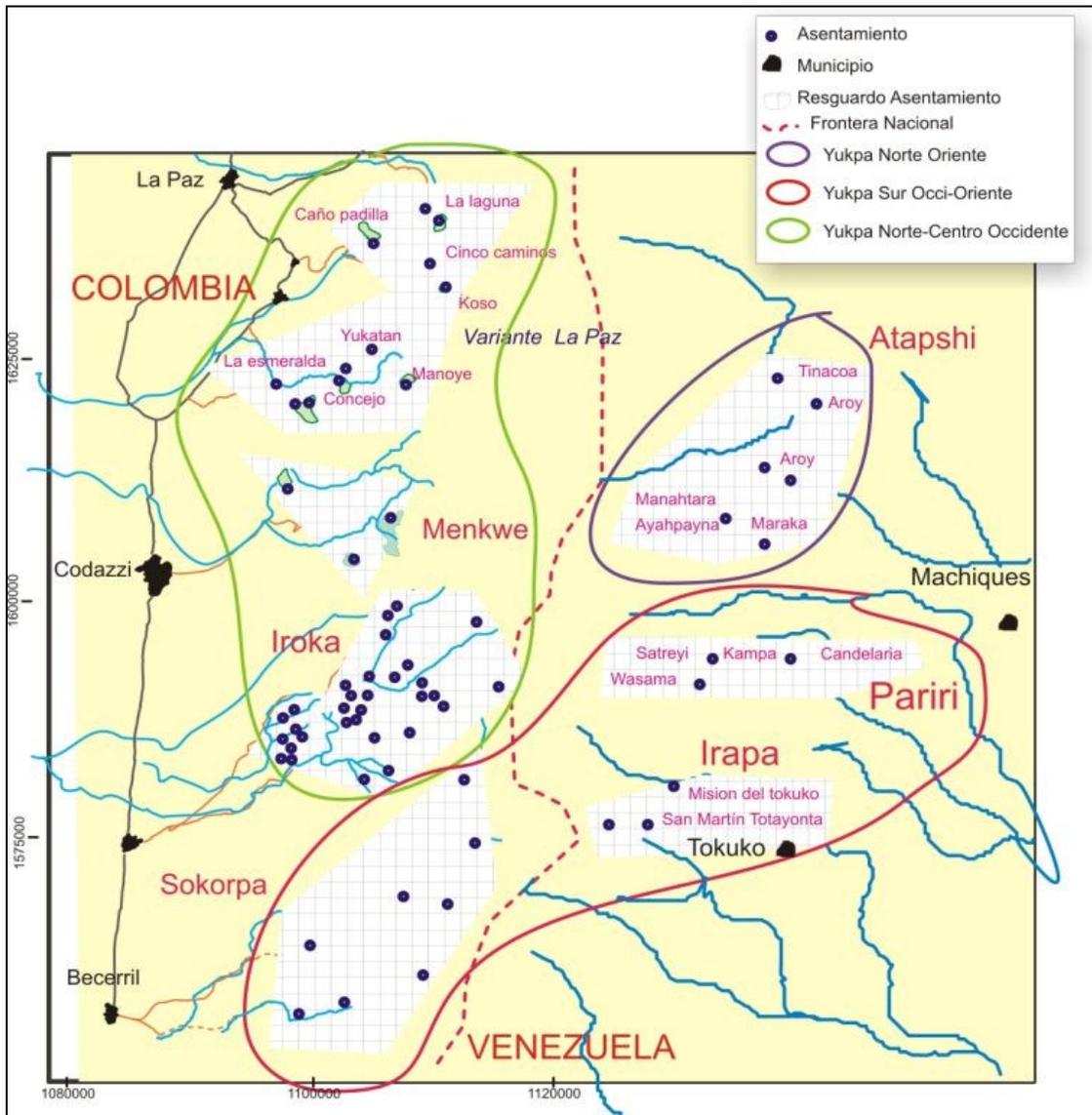
ELEMENTOS DE CONVERGENCIA Y DIVERGENCIA	RESGUARDO IROKA	RESGUARDO EL ROSARIO, BELLAVISTA Y YUCATAN
TERRITORIOS	<p>Los Yukpas tenían un solo territorio.</p> <p>Pérdida del territorio por la incursión de diferentes actores que modificaron la dinámica poblacional de los Yukpas, despojándolos de sus territorios.</p> <p>Pérdida de usos y prácticas sobre el territorio.</p> <p>Persisten los conflictos por invasión y robo a fincas de colonos.</p> <p>Siempre han permanecido en el mismo territorio.</p> <p>Cuentan con algunos arroyos cerca a sus asentamientos.</p> <p>Adopción de prácticas agrícolas permanentes en el territorio y poco espacio para cultivar.</p> <p>Diversificación de cultivos.</p> <p>Recuperación del territorio a través de sus derechos como grupo étnico.</p>	<p>Para los Yukpas el territorio es uno solo.</p> <p>La colonización afecto los territorios y los llevó a migrar y permanecer en un solo territorio.</p> <p>Pérdida de usos y prácticas sobre el territorio.</p> <p>Han dejado de invadir fincas de colonos.</p> <p>Fueron desplazados de la serranía en el corregimiento San José de Oriente del municipio de La Paz.</p> <p>Difícil acceso a los ríos Sicare y Tocaimo debido a los terratenientes.</p> <p>Prácticas agrícolas permanentes sobre los territorios y poco espacio para cultivar.</p> <p>Diversificación de los cultivos.</p> <p>Recuperación del territorio a través de sus derechos como grupo étnico.</p>
LENGUA	<p>Una gran mayoría son monolingües.</p> <p>Los nombres de los resguardos están escritos en Yukpa.</p> <p>Las mujeres poco hablan con los occidentales, por lo que su voz es silenciada.</p>	<p>La gran mayoría son bilingües y se está perdiendo la lengua materna.</p> <p>Los resguardos tienen nombres occidentales de acuerdo al lugar de referencia.</p> <p>Las mujeres son más participativas y en su mayoría hablan el español</p>
ORGANIZACIÓN SOCIAL Y CULTURAL	<p>Los Yukpas aún se valen de sus mitos para contar historias.</p>	<p>Los del Rosario si bien en un momento mencionaron algo, ya no los recuerdan bien.</p>

	<p>Casi no se dan los matrimonios entre colonos y Yukpas para conservar su cultural.</p> <p>Aumento de las familias Yukpas dentro del mismo grupo.</p> <p>La pelea y venganza entre grupos y colonos persisten en las relaciones Yukpas.</p> <p>Afectación por el conflicto armado.</p> <p>Las mujeres conservan un vestido en colores al que llaman ropa tradicional de los Yukpas.</p> <p>Continúan practicando rituales como la fiesta del maíz y desentierro.</p> <p>Pérdida de los ancianos Yukpas.</p> <p>Cambios en la estructura organizacional.</p> <p>Se conservan las prácticas alrededor del matrimonio.</p>	<p>Aun se siguen dando los matrimonios entre colonos y Yukpas.</p> <p>Algunas de las familias Yukpas son mestizas.</p> <p>No se dan peleas entre los mismo Yukpas ni colonos.</p> <p>Afectación por el conflicto armado.</p> <p>Pérdida del vestido de los Yukpas.</p> <p>Debido a los procesos de aculturación han dejado de participar en la fiesta del maíz y desentierro.</p> <p>Pérdida de los ancianos Yukpas.</p> <p>Cambio en la estructura organizacional.</p> <p>Algunos Yukpas se han casado por la iglesia.</p>
EDUCACIÓN	<p>Acceso a la educación bilingüe.</p> <p>Construcción de escuelas.</p> <p>Capacitación a docentes Yukpas.</p>	<p>Acceso a la educación bilingüe.</p> <p>Construcción de escuelas.</p> <p>Capacitación a docentes Yukpas.</p> <p>Condiciones precarias de los caminos para ir a la escuela.</p>
VIVIENDA	<p>Conservan la vivienda tradicional Yukpas.</p>	<p>Casas de Bareque.</p>

A continuación se presenta la descripción sobre las variables que han cambiado al interior de los resguardos de Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán.

4.1.1. Territorios

Mapa 3. Mapa de los resguardos y asentamientos Yukpas de la Serranía del Perijá Colombia y Venezuela²⁶



Los Yukpas actualmente se encuentran ubicados al noroeste del departamento del Cesar, limitando con la frontera de Venezuela, en la Serranía del Perijá. La población estimada de Yukpas en Colombia, de acuerdo al último censo de

²⁶ equipo de investigación lingüística Yukpa. 2009. "Situación sociolingüística del Yukpa" Colombia-Venezuela. (Consultado: 15/01/15) en: http://lengamer.org/admin/language_folders/yukpa/user_uploaded_files/links/File/Soc_YupCV.pdf

población realizado por el DANE 2005, reportó 4.761. Los ancianos se dicen a sí mismos como Yukos que significa “*bravo o salvaje*”, sin embargo son reconocidos en todo el territorio como los Yukpas que significa “*indio manso*”. Su ubicación se extiende en Colombia desde el sur en Becerril hasta el norte del río Chiraimo en San José de Oriente que es jurisdicción de La Paz y San Diego. La Serranía del Perijá posee una variedad de climas desde bosque seco tropical en las partes bajas hasta bosque frío seco, húmedo y templado en la parte alta. En la cosmovisión de los Yukpas,

“(…) conciben el cosmos a partir de dos soles, que alternativamente ascienden y se asientan en el universo. Dentro de sus especialistas mágicos-religiosos se destacan el tomaira, encargado de organizar las ceremonias y realizar los cantos rituales, el tuano, conocedor de plantas medicinales y médico tradicional del grupo” (Arango y Sánchez, 2004; 409).

Para los Yukpas, el entorno natural que los rodea tiene un fuerte significado. Por tanto, dentro de su cosmovisión, la Serranía del Perijá ha sido considerada como su territorio ancestral. Sin embargo, los Yukpas creen en un ser superior y de respeto a quien ellos llaman “*Paphs*” creador de los Yukpas. Los Yukpas son una etnia que se caracterizaban por movilizarse por todo el territorio en busca del alimento, por lo que fueron considerados cazadores, recolectores y pescadores. Los asentamientos descritos por Jaramillo a través de Ruddle (1970), Wilbert (1983) y Carriage (1979) dice que,

“(…) las viviendas se localizan en la parte alta de los valles intermontanos a lado y lado de un camino, en puntos estratégicos que permitan buena visibilidad sobre los puntos de acceso, lo cual contribuye a su defensa en un medio de permanentes guerras intergrupales (Ruddle 1970 a: 187). La localidad se identifica, generalmente, con una familia extensa. Se presentan, no obstante, cambios frecuentes de ubicación motivados por la muerte de un pariente, la distancia de los campos de cultivos, el crecimiento excesivo de insectos, el deterioro de las viviendas, o la hostilidad de otros grupos (Ruddle, Wilbert 1983: 82). En un lugar pueden permanecer desde unos meses hasta siete u ocho años (Carriage 1979: 52)” (Jaramillo, 1993).

De acuerdo a lo encontrado por Jaramillo (1993), en los resguardos estudiados encontramos que los asentamientos Yukpas ahora son en forma de caserío que puede tener de cuatro a ocho viviendas y en ocasiones pueden ser más dependiendo el número de familia. Los Yukpas se han asentado en las partes media y alta de la serranía, siguen construyendo sus viviendas cercanas a los ríos o arroyos. Las viviendas son rectangulares en techo de paja, paredes de árboles en forma de empalizadas y piso de tierra, no poseen divisiones, algunas tienen el fogón para cocinar afuera, y otras dentro. También alrededor de sus viviendas tienen animales de corral y huertas.

Las viviendas de los Yukpas pueden variar su forma de construcción dependiendo de las características geográficas de la zona y el contacto intercultural de las misiones y colonos que permeó el resguardo. En ese sentido, encontramos que en el resguardo del Rosario, Bellavista y Yucatán las formas de construcción de la vivienda han sido cambiadas por bahareque²⁷, tablas de madera y techos de zinc similares a las de los colonos con quienes cohabitan en el lugar. Mientras que para el Resguardo Iroka continúan construyéndose de palmas y palizadas. En cada asentamiento viven familias nuclear y extensa es decir que los asentamientos se encuentran conformados por la pareja y los parientes de hasta una segunda y tercera generación, regidas por una serie de normas que tienen que ver con el pensamiento espiritual en relación con el territorio.

4.1.2. Lengua

Los Yukpas presentan variabilidad lingüística entre los diferentes grupos locales que habitan en los diferentes asentamientos, es decir que en la misma lengua tienen múltiples dialectos por lo que una palabra puede variar de un grupo a otro. Sin embargo, en el resguardo Iroka es en el que más se habla la lengua, y muchos no saben hablar el español, sobre todo las mujeres, niños y ancianos con quienes la comunicación es limitada. Por esto, este grupo ha sido identificado como

²⁷Sistema de construcción de vivienda en palos y barro los cuales se entretajan para darle consistencia a las paredes.

monolingüe porque culturalmente esta ha sido una forma de mantener la lengua y muchos viven en asentamientos muy aislados a lo largo del resguardo, lo que dificulta la comunicación con los campesinos de la zona.

Mientras que en el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán se ha perdido la lengua, quienes la hablan más son los ancianos, las generaciones de hoy conocen palabras pero muchos no la saben hablar. A raíz de esto, se realizó una cartilla para que se les impartiera las clases a los niños en su lengua como estrategia de conservación de la lengua, y muchos niños la conocen, la leen, la escriben pero no saben cómo hablarla.

Para los Yukpas del resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán, gran parte de su población es bilingüe, lo que ha llevado algunos Yukpas a olvidar la pronunciación. Por otro lado, para las mujeres Yukpas el hecho de comunicarse con el Yukpa y el occidental da una posición mejor a las mujeres en relación con el resguardo Iroka, y mejora sus condiciones frente a la toma de decisiones; es decir, las mujeres Yukpas al ser bilingüe tiene más participación en cuanto a las decisiones que se tomen al interior del hogar. Sin embargo, los rezagos del machismo aún se hacen muy marcados en los roles que cumplen las mujeres Yukpas al interior de la comunidad. Los acuerdos sociales mantienen a las mujeres Yukpas en un estado de desigualdad de género. Para el caso del resguardo Iroka la estructura familiar de carácter patriarcal invisibiliza el papel de la mujer al interior del asentamiento, y las relaciones de poder entre hombres y mujeres Yukpas siguen siendo desiguales, no obstante, tanto hombres como mujeres conservan su lengua y para el caso de las mujeres fuertes rasgos patriarcales las mantiene aún muy aisladas del occidental.

4.1.3. Formas de organización social y cultural de los Yukpas

Algunos Yukpas son producto del mestizaje que han tenido por las migraciones de colonos que llegaron a la serranía, como se describió en el capítulo anterior.

Dentro de estos resguardos se observan cambios en sus rasgos fenotípicos, los Yukpas han conservado algunas prácticas e intentan no mezclarse con colonos para la preservación de su grupo. Las mujeres solo se comunican entre ellas, niños y esposo, poco conversan con los occidentales. Los Yukpas del resguardo Iroka son cerrados dentro de sus relaciones con los occidentales, por lo que las conversaciones son limitadas, esto les ha permitido conservar un poco más su cultura, por tanto aún se sigue dando el rapto (robo de mujeres) y peleas entre los Yukpas. En sus resguardo se sigue dando el desentierro y fiesta del maíz. Los Yukpas dicen que su cultura no se pierde porque los ancianos transmiten el conocimiento a los otros; por otro lado el cruce entre colonos y Yukpas está prohibido como mecanismo para conservar su cultura.

Dentro de las formas de organización de los Yukpas, cuentan que anteriormente los jefes eran el cacique que dentro de la jerarquía de poder tenía una función de mando en todo el clan, pero este tipo de jefes con los procesos que han tenido que enfrentarse los Yukpas cambió para ambos resguardos. También los ancianos eran de respecto en un asentamiento por ser quienes transmitían el conocimiento, sin embargo lamentan que ya no haya muchos. Luego está el *shuwe* que siempre ha sido un jefe de respeto que resuelve los conflictos entre ellos, es el policía y el *Yuwapo* que es el jefe del asentamiento. Hoy en día estas formas de organización también han cambiado, entró la figura del cabildo, quien es ahora el que se encarga de todo el manejo institucional sobre los Yukpas de cada resguardo y unos cabildos menores, la figura del *Shuwe* aún sigue vigente. Los *Yuwapos* para el resguardo del Rosario, Bellavista y Yucatán han desaparecido un poco debido al tipo de familia que se está dando ahora en los Yukpas de este asentamiento que es más de carácter familia tradicional colombiana.

Los conflictos a nivel interno en el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán también se han ido erradicando, *“el Yukpa se dio cuenta que es importante estudiar para cambiar la mentalidad de los niños”*²⁸. Para acabar esos conflictos,

²⁸ Cabildo resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán.

los Yukpas de hoy piensan estudiar y defender su territorio a través de sus derechos como pueblos Yukpas.

Cada grupo local familiar es responsable de su autosubsistencia, esta dependerá del jefe familiar y las alianzas entre yernos en las labores agrícolas, por lo que dentro de sus formas de organización social se encuentra establecida en un sistema de alianzas en torno a los matrimonios Yukpas. Para los Yukpas en su organización social,

“(...) existe un sinnúmero de normas restrictivas, prohibiciones o "tabús" que enmarcan el desarrollo de la vida de un individuo, en especial las situaciones fundamentales constituidas por los ritos de pasaje en el nacimiento, en la primera ceremonia social dos o tres semanas después, en la colocación del nombre a los cuatro meses, en la primera menstruación, en el matrimonio, y finalmente en la muerte” (Jaramillo, 1993; 00).

Es así como cada práctica de subsistencia o forma familiar está constituida por un ritual o creencia que para ellos, en el entorno natural, tiene su significación. Bajo estas normas establecidas a través de sus sistemas de creencia se encuentran los ancianos²⁹ (mujeres y hombres) quienes son los encargados de transmitir el conocimiento ancestral a los hijos, son respetados por los hijos, pero ya no ejercen autoridad dentro del asentamiento. En cada asentamiento, la autoridad la ejerce el padre (jefe del hogar), quien establece las normas y formas de organización en la familia; en ese sentido, cada familia nuclear o extensa se organiza alrededor de las formas de trabajo en cuanto a la caza, recolección y finalmente la agricultura que es el modo de subsistencia actual en los Yukpas.

Los padres Yukpas dentro del grupo familiar son sobre quien recae la responsabilidad de la familia y subsistencia. Las mujeres enseñan a las hijas a tejer mochilas y canastas, cocinar, lo que tiene que ver más con labores

²⁹ Los ancianos también son máxima autoridad, los Yukpas jóvenes respetan al anciano y acatan las órdenes dentro de la comunidad. Estos tienen la responsabilidad de transmitir el conocimiento ancestral a sus hijos y nietos para la conservación de la etnia.

domésticas, sin embargo está práctica ya se ha perdido un poco sobre todo en el resguardo del Rosario, Bellavista y Yucatán; mientras que los hombres ancianos enseñan los ciclos del cultivo, a sembrar, cazar, pescar. En el asentamiento encontramos al *Yuwapo* que es considerado como el jefe del asentamiento; en cada asentamiento hay un *Yuwapo* encargado de regular el orden, diligenciar y mediar los problemas con otro asentamiento. Por otro lado, en los Yukpas existe el *Shuwe* que es una autoridad de vigilancia y control encargado de regular el orden e impartir castigos en caso de haber un comportamiento inapropiado dentro del grupo.

4.1.4. Indumentaria

Los Yukpas antes del contacto con los occidentales, tanto hombres como mujeres, usaban taparrabos; las mujeres adornaban su cuello con semillas silvestres y se pintaban la cara; los hombres llevaban el cabello corto, y utilizaban la paletilla (arco y flecha) terciada en su tronco, estas eran utilizadas para la caza de animales y defenderse de los adversarios. Reichel Dolmatoff (1945) registra en su etnografía que los cambios en la indumentaria de los Yukpas se dieron a partir de las misiones católicas quienes le sugirieron a los Yukpas que utilizaran la manta tejida en algodón.

Después del encuentro con los colonos y misiones que llegaron a la serranía, los Yukpas fueron modificando sus formas tradicionales de vestirse hasta adoptar los hombres la indumentaria utilizada por los colonos y campesinos vistiendo en camisas, pantalones, botas pantaneras, machetillas, escopetas, pero sin dejar de lado la paletilla (arco y flecha); uno de los rasgos más distintivos entre el campesino y los Yukpas es la mochila de hilo terciada tejida por las mujeres y la paletilla que utilizan para cazar animales y en épocas de la colonización fue utilizada para su defensa y lucha por el territorio. En cuanto a la mujer, utiliza vestidos en colores llamativos, las telas son compradas en mercados locales y

tejen sus collares de semillas de frijol, guandul, entre otros árboles, los cuales adornan su cuello.

Los Yukpas dicen que son muchos los cambios que ha habido en el resguardo. El vestido de las mujeres Yukpas era unas mantas, y algunas desnudas, con una falda solamente y sus collares. Es de anotar que las mujeres Yukpas perdieron el vestido con los diferentes procesos de transformación territorial, las mujeres Yukpas viste con faldas y camisas que hacen ellas mismas o compran en mercados de Agustín Codazzi, estos se los ponen con collares que ellas hacen con semillas de árboles que ellas buscan como frijoles. Mientras que los hombres cuentan que anteriormente usaban taparrabo y hacían las flechas que utilizaban para la cacería y defenderse de los enfrentamientos entre Yukpas y colonos. Dentro de sus tradiciones, los hombres utilizan de forma regular la paletilla, más bien la tienen como parte de su vestido, en la serranía se les ve vestidos como campesinos, la mujer sigue tejiendo sus mochilas, haciendo sus pipas, vestidos, las mujeres Yukpas ya no hacen las ollas de barro. Los hombres siguieron elaborando sus flechas, pero adoptaron a su estilo la escopeta y el machete.

4.1.5. Matrimonios

Los matrimonios son arreglados desde que nacen o cuando llega la primera menstruación de la mujer, por lo que las mujeres Yukpas se casaban muy jóvenes, también se daban por raptó. Al llegar la primera menstruación de las jóvenes Yukpas, se tenían ciertos rituales prohibitivos frente a algunos alimentos y el aislamiento de los demás hasta por dos semanas lo que marcaría su condición de niñas a mujeres. Pero esta condición traía consigo el paso al matrimonio, lo cual es descrito por Jaramillo (1993):

“(…) se presenta en edad muy joven y está acompañado de una fiesta colectiva de varios días de duración, en la que se canta, se baila, se come y se bebe, hasta poner término a las viandas. Si la unión se lleva a cabo sin la ceremonia ritual por carencia de bienes, los hijos se consideran sólo de la

mujer. Se admiten las separaciones y los casos de adulterio son cobrados por duelos colectivos con el arco entre los hermanos y cuñados de la mujer y su marido contra los amigos del seductor; a pesar suyo la esposa continúa en libertad de elegir su futuro”.

Otro autor que documentó los matrimonios Yukpas fue Gómez quien describió que,

“(…) el matrimonio no reviste carácter ceremonial. Después de arreglar la fecha el padre de la muchacha y el novio, éste inicia la construcción de su casa cerca del lugar donde tiene sus cultivos. Sin embargo, la neolocalidad no es la pauta general y encontramos casos de residencias patrilocal. En esas circunstancias no hay un total aislamiento de los esposos en las viviendas, ya que las paredes son tan sólo pequeñas ramadas de palos y cañas. Parece que rigurosas normas de recato controlan la curiosidad de los cooresidentes” (1970, 53-54).

Jaramillo (1993) y Gómez (1970) describen cómo el paso de las misiones capuchinas en los asentamientos Yukpas fue modificando estas prácticas a través del proyecto de imposición del cristianismo a los indígenas. Gómez dice que,

“(…) la monogamia es la pauta actual de matrimonio; antes de la llegada de los misioneros había la posibilidad de tener varias esposas. La poliginia existía para los hombres que demostraban a la comunidad ser capaces de sostener varias mujeres; hasta hace poco existió entre los Yukos este tipo de matrimonio, en el que según los misioneros, no se presentaban celos conyugales a pesar de habitar las mujeres la misma casa” (1970, 54)

En ese sentido, ya para los años en los que el investigador realizó su estudio, los Yukpas habían ido modificando algunas prácticas propias de la comunidad, adoptando los comportamientos occidentales. Sin embargo, de acuerdo a los datos obtenidos en esta investigación, en los matrimonios Yukpas siguen existiendo unos acuerdos que consisten en

“(…) cuando crecer la niña, primero pregunta, cuando todos creciendo uno pregunta al papá y la mamá, cuando casamos yo quiero a su hija, y la papá dice si tu querer a mi hija viví aquí, porque primero trabaja conmigo y

sembramos juntos, porque dice tú a trabajar flojo no, primero cuando trabaja casamos, sino, no dar a hija”³⁰

Las prácticas alrededor del matrimonio se establecen a partir de unos acuerdos con los padres de la novia. El yerno aparta a la mujer, puede ser desde niña o cuando le llega su primera menstruación. Las mujeres Yukpas se casan después de su primera menstruación, en ese momento el hombre abandona la familia con la que vive y se va a vivir con la familia de la novia a quien le deberá pagar usufructuando la tierra para el suegro; el novio empieza a trabajar trayendo leña, cazando, pescando y sembrando para el sustento de la novia y de los suegros.

Para los Yukpas el matrimonio no es solo un sistema de alianzas entre subgrupos sino que tiene que ver con su cosmovisión y con las formas de alimentarse. Si bien en los matrimonios Yukpas no existe una ceremonia que marque este ritual de paso, para los Yukpas el matrimonio es un contrato socioeconómico donde se establecen unos acuerdos de manera verbal entre el suegro y yerno; este otorga responsabilidades al yerno quien pasa a ser el que, a través de actividades agrícolas, de caza y recolección, busca el alimento, es decir se convierte en el responsable del sostenimiento de los miembros del hogar, mientras que el rol de la mujer durante esta etapa se relaciona al quehacer de la casa y cuando llegan los niños debe cuidar de ellos. De acuerdo a lo encontrado en los asentamientos Yukpas, los Yukpas plantean a partir de su cosmovisión, su cultura arraigada a un territorio. Por tanto, los Yukpas del resguardo Iroka siguen dándose los matrimonios donde el hombre primero debe trabajar para la familia de la novia y sostener el hogar en compañía de los hermanos y yernos, al igual que se siguen dando los matrimonios mestizos.

4.1.6. Okato: Muerte y desentierro

En los Yukpas, la muerte constituye un ritual de paso³¹ fundamental. Para los Yukpas, cuando alguien muere le hacen una ceremonia con cantos propios de la

³⁰ Entrevista a Germán Franco. 25/10/12. Asentamiento Shosweye.

etnia, entierran al muerto con todas sus pertenencias para el viaje que inicia al morir. Cuando alguien muere, los Yukpas siempre se mudan a otro lugar porque para ellos el lugar muere con la persona y quedarse trae ruinas; después de tres o seis meses de enterrado lo desentierran y se hace otra ceremonia trasladándolo a otro lugar o cueva, el desentierro consiste en:

“(…) cuando muere uno digamos así hermanos, papá, nieto, uno llora mucho a familia, mamá hermano; uno lleva pa’ el monte pa enterrar, nosotros hacemos una troja, cortar palo y meter en el hueco, lo amarra del cuello, dura como tres meses ya y nosotros querer saca desentierro, ellas hacen chicha fuerte tradicional, por eso maíz es sagrado, no se puede vender, entonces mañana hace bollito chiquitico, después va hace canasto, empaca y lo echa ahí, el bollito lo hace caliente, le espera como ocho días, cuando hace eso empieza a tocar una flauta pa’ ocho días, secan los bollitos, cuando sale bollito bien tostadito lo hecha en otra olla, echar yuca y lo tapa y pone fuerte, espera como seis horas a las doce de la noche empieza a tomar, uno toma cuatro tutumas pone borracho, el hombre tocando y bailando, todo el mundo baila y todos los asentamientos y veredas vienen a visitar, hombre y mujer baila tocando con un palito largo, y grita (juuuuuuu), cuando amanece todos tomando chicha fuerte, y cuando amanece la papá y la mamá pone bravo da garrote, es tradicional, no poner bravo, es pa’ que respete y uno compra vestido en Codazzi y envuelve el muerto ahí, y se baila alrededor del muerto, llorando bailando, con ese muerto, cuando terminar baile lo vuelven a enterrar en sus lugares de entierro.”³²

Para los Yukpas, la muerte tiene una connotación muy espiritual, la muerte es vista como un cambio. Ellos argumentan que muchas veces los Yukpas al morir están muy arraigados a la tierra y no se quiere ir, esa persona no quiere desprenderse, eso se llama okato³³. Durante los primeros meses ese okato se queda con la familia, la familia deja de sembrar, casi no come, no hace actividades de pesca, caza o cultiva, no hace actividades que son parte esencial de su

³¹ Para Víctor Turner “(…) el nombre de ritos de paso se considerara como una situación interestructural de la sociedad; se caracterizan por ser ritos de iniciación donde se muestra de manera concreta las concepciones indígenas sobre la naturaleza de los seres humanos; de esta manera, estos ritos de paso se pueden encontrar en cualquier sociedad, pero logran su máxima expresión en sociedades estables, cíclicas y de pequeña escala donde los cambios están vinculados a los ritmos y a las recurrencias biológicas o meteorológicas más que a innovaciones técnicas”. (Turner; 1980)

³²Entrevista Ricardo Santa. 24/10/12. Asentamiento Kshweye

³³ El okato es visto como esa energía o espíritu que queda cuando muere un Yukpa, y su relación con la pérdida de un ser querido se encuentra asociada a lo que significa el duelo para las sociedades occidentales.

asentamiento. Por esto, ellos consideran el desentierro como ese ritual de paso necesario para ayudar al muerto a dejar la tierra. Este ritual tiene unas danzas, cánticos y bastones de madera; durante el ritual lo lloran y le piden que ya abandone esta tierra; esa noche, en ese ritual llegan más espíritus en formas de animales, por eso utilizan el bastón, para apartar esos espíritus que muchas veces se presentan en animales como ranas e insectos.

Los Yukpas hoy, de acuerdo con la investigación realizada en los resguardos estudiados, por la falta del espacio y el fuerte proceso intercultural que se ha dado, lo ha llevado a dejar de practicar este ritual. Por ejemplo, en el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán donde el proceso de aculturación es bastante visible por la dinámica de la colonización, hay presencia de misiones de iglesias protestantes como la Pentecostal quienes acogen el proyecto civilizatorio al servicio de la religión. En tal sentido, el pastor se asienta en alguna vereda y construyen la iglesia cercana a los asentamientos Yukpas. Los Yukpas siguen enterrando a sus muertos en las montañas, pero sin los rituales que acompañaban la partida de un familiar o amigo, evidenciando la pérdida de una práctica fuertemente relacionada con su interacción con el territorio.

También llama la atención la conversión que muchos Yukpas de este resguardo han hecho a las iglesias evangélicas. Las iglesias protestantes como la cuadrangular han llegado a la zona y poco a poco han evangelizando los asentamientos y veredas, convirtiendo al cristianismo a campesinos e indígenas. En esa medida, los Yukpas han dejado a un lado sus prácticas ancestrales. Los Yukpas del resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán argumentan que al momento de organizarse como pueblo, el pertenecer a la iglesia puede hacerlos confrontar con su cultura, es decir que deberán tomar la decisión de continuar en la religión o alejarse de esta. Agregan también que esto ha llevado a fuertes confrontaciones entre resguardos y asentamientos donde no gustan de la presencia de estas iglesias en la zona. En esa medida, la iglesia en este punto se convierte en otro elemento de transformación, teniendo en cuenta que trae

implícito procesos de aculturación que los llevan a adoptar otras prácticas que tienen más relación con prácticas occidentales y que se yuxtaponen a su cultura.

4.1.7. Educación

En los resguardos investigados encontramos unas escuelas donde se capacita en docencia a los Yukpas, quienes van a darles clases en lengua materna y castellano con materiales que el Ministerio de Educación Nacional (MEN) en conjunto con instituciones como la Normal Superior de Manaure y La Curia les ha proporcionado para garantizar que los niños indígenas accedan a la educación. Los jóvenes Yukpas que desean continuar con sus estudios en educación secundaria son enviados a Agustín Codazzi, Manaure, La Paz, San Diego y Valledupar donde son adoptados por algunas familias Yukpas o del municipio para que puedan continuar con sus estudios. También algunos pasan a la Escuela Normal Superior de Manaure, Cesar donde se quedan como internos para completar el ciclo educativo.

Las condiciones para ir a las escuelas son precarias; por lo regular los niños están a una hora, y hora y media del colegio, trayecto que deben recorrer todos los días. Para el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán³⁴ la organización de los cabildos ha gestionado con la Gobernación del Cesar unos carros que permiten llevar y traer a los niños de las veredas hasta la escuela, para hacer más cortos los largos caminos que deben recorrer de lunes a viernes y algunas veces sábados; pero a veces estos carros solo son asignados en marzo, mientras que los niños entran a clases en enero. La escuela en el asentamiento El Rosario,

³⁴(...) Se está intentando promover la educación intercultural bilingüe con los profesores que son formados como normalistas superiores. Se ha iniciado recientemente el proceso de elaboración de materiales en la lengua materna para el resguardo de La Paz apoyado por el Ministerio de Educación en conjunto con maestros Yukpa. Se está tratando de involucrar a los más ancianos a participar el proceso de aprendizaje por medio de espacios en la escuela para enseñar tanto cultura como idioma y artesanías. Los maestros son nombrados por el departamento del Cesar y algunos por la Diócesis de Valledupar, ente encargado de la educación en el área rural. En las escuelas la instrucción es hasta quinto de primaria y actualmente hay un grupo de adolescentes de los resguardos de La Paz e Iroka estudiando la primaria fuera de sus comunidades. Educación dirigida por la misión católica salesiana. También se está empezando a implementar el programa de CAFAM, alfabetización para varios de los asentamientos en lengua castellana" (CIGE, 2009; 9-10).

Bellavista y Yucatán va desde transición a quinto de primaria y luego pasan al colegio del corregimiento La Bodega donde ven de primero de bachillerato a noveno. Luego deben bajarlos hasta el municipio más cercano para finalizar el resto del bachillerato. Las condiciones para estudiar son precarias dentro de la comunidad, no sólo por el difícil trayecto, sino que la situación económica hace que las escuelas tengan pocos niños, debido a que los padres a veces deben irse a vivir y trabajar en otras fincas como jornaleros promoviendo la deserción escolar. Para el caso del resguardo Iroka existen en algunos asentamientos escuelas móviles por lo que han visto la necesidad de que los asentamientos tengan su escuela en lugares que les queden más cercanos al asentamiento.

En la serranía las escuelas manejan el horario de clases cafetero, es decir, este va de acuerdo con los tiempos del café, entran los primeros días de enero y salen en octubre temporada en la que empieza la recogida del café; muchos Yukpas tienen cosechas de café y trabajan en fincas cafeteras por lo que se llevan a sus niños a recoger café, lo que hace necesario que las clases terminen en este tiempo.

Capítulo 5: Problemas alimentarios de los Yukpas

Al exponer en los apartes anteriores los aspectos más relevantes que llevaron a los Yukpas a vivir procesos de modificación y adaptación de sus dinámicas culturales, se evidenció que en las relaciones Yukpas-naturaleza uno de los elementos que se interrelaciona con su cosmovisión es la alimentación transformada a partir de los conflictos interculturales e interétnicos que ha habido en la Serranía del Perijá. Por tanto, este aparte intenta indagar un poco más en los usos y costumbres en el sistema alimentario de los Yukpas, llevándonos a preguntarnos por ¿Cuál es la situación alimentaria actual de los Yukpas? en esa medida, durante esta investigación se han identificado una serie de problemas que se presentan como los elementos que han generado las transformaciones en la alimentación de los Yukpas.

El problema de la alimentación de los Yukpas se sitúa en el conjunto de situaciones históricas por las que han pasado, lo que los pone en una situación de transición que inició con el primer contacto de los Yukpas con el occidente, pero, que también continúa transformándose hoy debido a los programas asistencialistas que siguen modificando el sistema alimenticio de los Yukpas. Por tanto, para adentrarnos y analizar el sistema alimentario se partió de ejercicios de observación, entrevistas e instrumentos de DRP como la olla y el gráfico histórico, perfil productivo y uso de la cartografía social que permitieron saber que para los Yukpas dentro de su cosmovisión, el sistema alimentario se encuentra inmerso en esa relación hombre-naturaleza, en esa medida, para conocer un poco más de esta relación es importante entender cómo han comprendido estos cambios los Yukpas y cuáles son sus percepciones hoy sobre la alimentación.

5.1. Cambios en los sistemas alimentarios Yukpas y consecuencias

El sistema de producción de los Yukpas, de acuerdo a relatos orales, ha sido descrito como cazadores recolectores desplazándose por el territorio en busca de

suministros alimentarios. Es por esto que la trashumancia se convierte en un elemento clave, entendida como esas formas estacionales de movilidad en bandas en busca de recursos; es importante tenerlo en cuenta para la comprensión de unas transformaciones alrededor de la alimentación de los Yukpas. Dentro de los registros sobre las formas de alimentación de los Yukpas antes de la llegada de las misiones en 1988 y colonos en 1920, Gómez (1970) documentó que la cacería era de animales como el saíno, venado, danta, oso, pavos silvestres y patos abundantes. En esa medida, los Yukpas se alimentaban de una gran variedad de animales silvestre que, de acuerdo con Gómez (1970) y Jaramillo (1993), se encontraban en abundancia durante ese tiempo.

Dentro del sistema de producción de los Yukpas se practicaba la pesca, salían hombres y mujeres a pescar a los ríos y arroyos cercanos al asentamiento. También se registró que entre los Yukpas antes de 1930, "(...) la recolección se practicaba todavía con algunos hongos domésticos, pequeños caracoles, gusanos, cangrejos (muy escasos) y larvas de coleópteros (*corydalis*)" (Gómez, 1970, 45). Algunos se dedicaban a criar algunas especies de corral: "(...) en los alrededores de las viviendas tienen animales domésticos para engordar y vender: pavos, gallinas, palomas, loros y algunos cerdos" (ídem).

Estas actividades de subsistencia de los Yukpas estaban basadas en una dieta escasa, como lo evidencia Vásquez (1993) en un análisis multicausal de la situación alimentaria del pueblo Yukpa, en ese momento donde se practica la pesca y la caza dos veces por mes, se consume leguminosas como frijol y guandul que hacen en sopa, además consumen frutas y verduras que cada vez son más limitados en el territorio. Por tanto, Vásquez (1993) dice:

"(...) en conclusión, teniendo en cuenta el análisis multicausal que afecta tanto la situación nutricional como la alimentaria, se puede establecer que si las condiciones de disponibilidad, consumo y aprovechamiento biológico de los alimentos persisten en esta comunidad indígena, día a día se incrementará el riesgo al deterioro del estado nutricional "(1993; 5-6).

Corroborando lo anterior el sistema agrícola de los Yukpas es descrito por Jaramillo (1993),

“(…) estos indios practican una agricultura de rotación y un sistema de caza y de recolección. Dadas las características sociales heterogéneas en los diferentes sectores del poblamiento indígena, según la estructura social operante, el número de individuos para las labores de subsistencia puede variar. El sistema de cultivo rotativo consiste en el traslado periódico de los campos, mediante la tala y quema de nuevos sectores. El sistema depende netamente de la fuerza disponible para el desarrollo de labores, principalmente en la explotación de múltiples tipos de suelo con diferente grado de fertilidad”

De acuerdo a las prácticas tradicionales que utilizaron los Yukpas durante el periodo prehispánico, es de anotar que frente a las prácticas sobre agricultura, los Yukpas siguen utilizando el sistema de tumba y quema. Otras herramientas de subsistencia son la paletilla (arco y flecha) para cazar animales y la pesca a menor escala debido a las misiones capuchinas y la colonización campesina que invadieron sus territorios a finales del siglo XVIII y comienzos del siglo XIX. En cuanto a los alimentos tradicionales, ellos cultivan para autoconsumo maíz cariacó³⁵. Este maíz es base fundamental de los Yukpas y tienen un sentido más allá de la simple alimentación, es decir que hace parte de su espiritualidad, y con estas prácticas como el matrimonio, la fiesta del maíz y el desentierro, con estas se preparan el bollo preñado³⁶ y la chicha fuerte que hace parte de la alimentación de ellos.

Otros alimentos que adoptaron con las transformaciones en sus territorios fueron el guandul, la malanga, plátano, yuca, auyama y frijol; también cazan animales de monte como parte de la alimentación: saínos, conejos, ñeques, armadillos, ardillas, iguanas y pájaros para su consumo; y la pesca es realizada con barbasco.

³⁵ Es una variedad de maíz autóctono que ha sido consumido como legado ancestral de su antepasado los Caribes y la significación que estos le dan a su entorno natural en relación al plano espiritual, este maíz tiene como características ser de grano grande y harinoso.

³⁶ Es un alimento a base de maíz cariacó molido y lo rellenan con carne de animales que cazan.

Los ciclos productivos de los Yukpas y el calendario fueron documentados por Jaramillo (1993),

“(…) para los Yuko-Yukpa las labores agrícolas determinan el calendario de actividades y por lo mismo los demás ciclos productivos que constituyen las labores complementarias. Los ciclos productivos son clasificados por Cariage (1979:174) como ciclos largos o ciclos de roza, y el ciclo corto anual. El ciclo largo puede comprender varios años, dependiendo del tiempo útil de las tierras a cultivar, de la clase de planta para sembrar y del barbecho. El ciclo largo abarca las siguientes fases: la tala (en la época seca), la quema (unos días antes de las lluvias), época de barbecho (opcional) y la siembra y cosecha. Contrasta con el ciclo largo, el ciclo anual que depende de los períodos estacionales en el siguiente orden: seco largo, diciembre-marzo; el húmedo largo, abril a julio; seco corto, julio-agosto; y el húmedo corto, septiembre a noviembre” (1993).

Sin embargo, el anterior ciclo descrito por Jaramillo, que se practica por períodos largos y cortos, está sujeto a los diferentes cambios que han tenido los Yukpas por las migraciones colonizadoras.

Gráfico 1. Calendario elaborado por los Yukpas

Calendario productivo Yukpa												
COSECHA/ PESCA/ CACERIA	Ene	Feb	Mar	Abr	May	Jun	Jul	Agos	Sept	Oct	Nov	Dic
												
ARAN Y PREPAPAN LA TIERRA												
CULTIVAR MAIZ												
OTROS CULTIVOS												
CAZAR												
PESCAR												

Fuente: elaborado por los Yukpas 14 de octubre de 2013

Contrastando con las fuentes secundarias, los Yukpas dentro de su cosmovisión dicen que en su calendario se rigen por las fases de la luna (ver gráfico No. 1): para los Yukpas un año tiene doce fases, y ellos viven alrededor de ese ciclo, el cual es base para los desplazamientos a nivel interno; la caza, la pesca y la siembra. De acuerdo a la investigación en campo, los primeros meses del año los Yukpas aran la tierra a partir de tumba y quema, a mitad de año empiezan a sembrar variedades como guandul, auyama, plátano, malanga, sin embargo no todos al mismo tiempo, también siembran maíz el cual está acompañando de una ceremonia denominada por ellos “*la fiesta del maíz*,” que dentro de su historia ancestral esta práctica agrícola se acompaña de un ritual espiritual que para ellos garantiza que lo que se cultiva salga bien en diciembre, agregan que los ciclos han cambiado mucho y eso afecta el calendario por el cual normalmente se guían; por otro lado, la caza y la pesca se realizan durante todo el año, aunque puede que haya meses en que no la realicen o baje la frecuencia con la que lo hacen por la escases de estos.

En las prácticas agrícolas para los Yukpas, el maíz más allá de ser un alimento tradicional de su dieta alimentaria, también tiene una significación espiritual en relación con la naturaleza y sus prácticas, la cual se representa a través de sus narrativas, como lo explican con la llegada del maíz a los Yukpas,

“(...) esa historia que también por maíz, entonces los antiguos, que nosotros dicen *atantocha* (hace referencia a sus antepasado Yukpas), entonces los maíz llegaron a este asentamiento, pero ese ardita de monte apareció como Yukpa, llego así como niño chiquito, bueno entonces ese maíz llegaron y trajeron niño y ardita que mando cabeza maíz, maíz cariacó, mandaron ardita, va usted a llevar mazorcata, lleva donde están los Yukpas, pronto los Yukpas tienen hambre, ese maíz para ellos los Yukpas, para que coman maíz (*met*), que llama *met*, ese cariacó que nosotros dice *met*, bueno trajeron y ardita que llegaron donde están los Yukpas asentamiento, entonces los Yukpas no queremos, no queremos primero, niños que trajimos ese maíz cariacó, así como maíz chiquito, entonces cargando el que trajimos así como niño chiquito, entonces los otros dicen quienes llegaron?, quién es? dicen los Yukpas; ardita dice, nosotros llegamos acá y trajimos esto que mandaron para ustedes y comida para ustedes y otro dice no aquí no va pa’ allá, aquí no, no dormir

aquí, había una casita, pero lejos arditas a dónde voy? Pa' allá, tener mazorcata y tiene niño así pequeño, tenemos mazorcata, y tiene niños así chiquito, uno es el maíz cariacó blanco grande como watiya, estaba chiquito, fresquito; bueno, tenía ese arditas"³⁷

En el relato anterior del anciano Marcos del resguardo Iroka, dice que ellos al principio no querían recibir esta semilla, pero la ardilla insistió en quedarse, es así como llega el maíz cariacó a los resguardos Yukpas y empiezan a trabajarlo, sembrarlo, sudarlo y cantar mientras se cosecha y se recoge³⁸. La narrativa anterior evidencia la creencia de los Yukpas en relación con el territorio, la naturaleza y con el maíz como parte de su sistema de alimentación. Así, la llegada del maíz a través del niño acompañado por la ardilla, representa el nacimiento de las prácticas agrícolas para los Yukpas y permite evidenciar las transformaciones que los Yukpas tendrían con el entorno que los rodea y la necesidad de adoptar nuevos alimentos y adaptarse a esos cambios. Por tanto, se puede decir que para los Yukpas, esta narrativa del maíz que es llevado por la ardilla y el niño, es la representación de un hombre que es enviado por un ser supremo para anunciarles las dificultades alimentarias y la importancia que tiene recibir el maíz para su sustento, y el rechazo de los Yukpas de este alimento simboliza la resistencia al cambio que han tenido de generación en generación.

En cuanto al calendario, para los Yukpas su año comienza en septiembre, mes en que siembran el maíz, al hacer esto, los Yukpas hacen una fiesta,

"(...) cuando sembrar el maíz cariacó, primero hacer fiesta, sabe por qué, porque antiguo dice haciendo fiesta, cuando está sembrando maíz sale bueno, bonito; maíz que no hace fiesta, maíz se va, nosotros queremos hacer fiesta mi abuelo me dice así, enseñando cuando tu estés sembrado hacer fiesta y matar animales, aquí yo he enseñado a todo hijo mío, hacerle fiesta, cantamos y bailamos, eso es bonito"³⁹

Esta fiesta contiene danzas, cánticos, toman chicha, hacen bollo preñado, en ese sentido, el sembrar el maíz tiene una connotación más espiritual y de respeto por

³⁷Entrevista a Marcos Franco. 14/12/13. Asentamiento Shosweye. Realizada por la autora.

³⁸Para conocer relatos Yukpa ver, Flórez (2003), "Simbología de lo sagrado en pueblos indígenas volumen 1"

³⁹Entrevista a Marcos Franco. 25/10/12. Asentamiento Shosweye. Realizado por la autora.

el cultivo tradicional. En el mes de septiembre aran y preparan la tierra para sembrar. En diciembre recogen el maíz, y empiezan a pescar, en marzo comienzan otras siembras. El maíz más que un alimento hace parte de un ritual sagrado para la comunidad. En junio o agosto terminan el ciclo, también durante esta época recogen frutos para su alimentación. Por los cambios en el suelo, esta actividad de recolección de frutas ya casi no se da, debido a las profundas transformaciones que ha sufrido el territorio; en esa medida la serranía hace parte de un suelo desgastado, en algunas parte poco apto para cultivar.

En el siguiente cuadro se presenta los resultados más relevantes en cuanto a las transformaciones alimentarias en los Yukpas en los resguardos estudiados.

Tabla 7. Características diferenciales en torno a la alimentación resguardo Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.

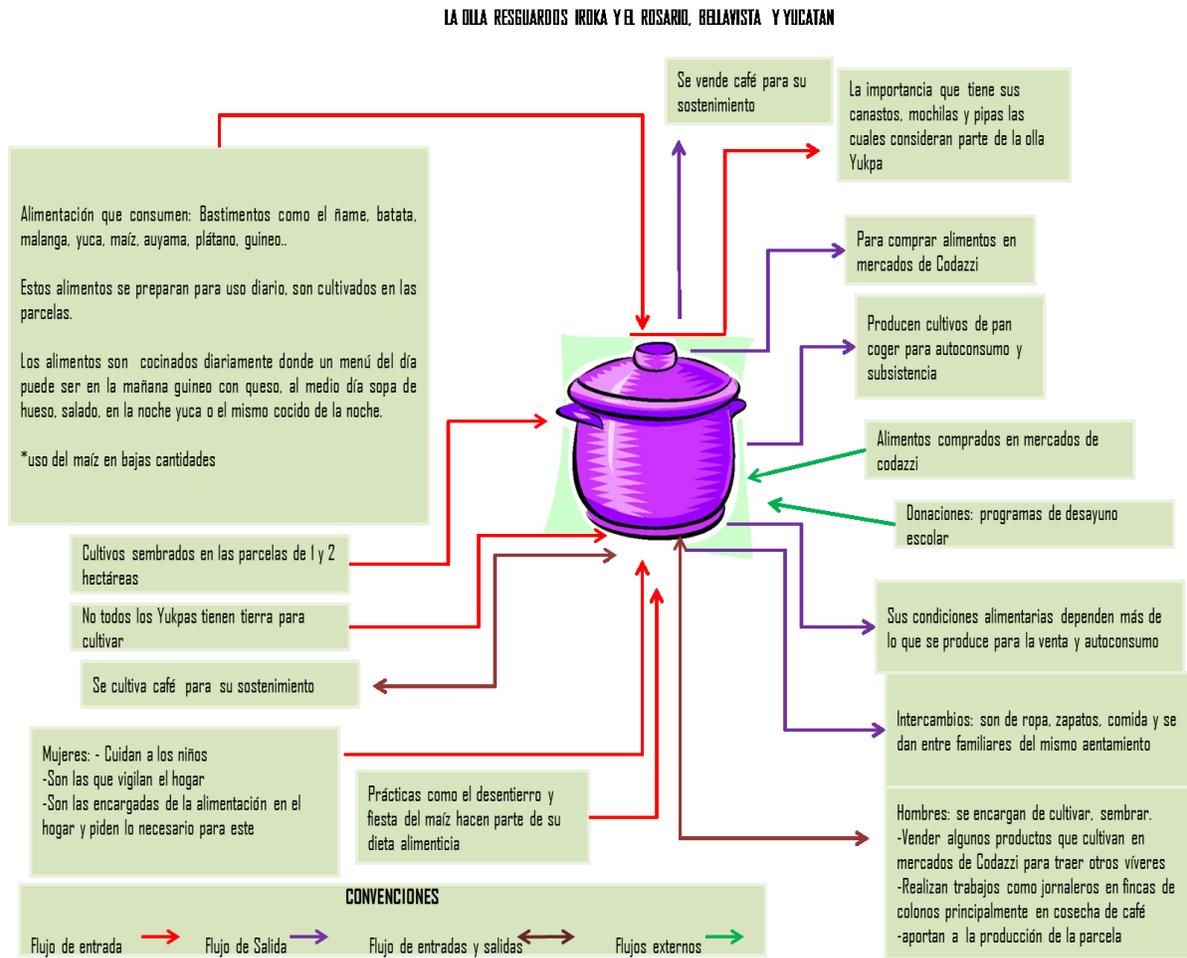
ELEMENTOS DE CONVERGENCIA Y DIVERGENCIA	RESGUARDO IROKA	RESGUARDO EL ROSARIO, BELLAVISTA Y YUCATAN
ALIMENTACIÓN	<p>La base fundamental de su alimentación sigue siendo el cariaco.</p> <p>Incorporación de diferentes bastimentos y condimentos en su sistema alimentario.</p> <p>Se caza en pocas cantidades.</p> <p>Diversificación de los cultivos.</p> <p>Aún salen a pescar en bandas a los ríos.</p> <p>Compran alimentos y víveres cuando han trabajado como jornaleros o vendido algún producto al mercado local.</p>	<p>El cultivo del maíz cariaco como parte de su cosmovisión indígena ha dejado de cultivarse, se ha perdido un poco este cultivo como alimento principal.</p> <p>Apropiación de formas de alimentación como los colonos y campesinos de la zona.</p> <p>Rara vez realizan actividades de caza.</p> <p>Diversificación de los cultivos.</p> <p>Poco realizan las faenas de pesca.</p> <p>Gran parte de su alimentación proviene de los mercados locales.</p>

Teniendo en cuenta el ejercicio anterior donde se evidencian elementos que han cambiado alrededor de los resguardos, se describen a continuación los cambios en la alimentación de los resguardos de Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán a

partir de la triangulación de las herramientas de investigación propuesta para la presente investigación.

5.1.1. Transformaciones alimentarias en los Yukpas del resguardo Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán

Gráfico 2. La olla resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán



Fuente: elaborado por los Yukpas 14 de octubre de 2013

Con el fin de identificar elementos que permitieran profundizar en los problemas territoriales y alimenticios de los Yukpas se incluyó para la triangulación de la información la herramienta “La Olla”, la cual permitió conocer el origen, consumo y formas de producción de los alimentos al interior del asentamiento. Para este ejercicio participaron miembros hombres y mujeres de los resguardos de Iroka y El

Rosario, Bellavista y Yucatán (tres asentamientos de la parte baja y media del resguardo). Durante este ejercicio, tanto hombres como mujeres se mostraron atentos, dibujaron y escribieron en su lengua los alimentos.

Al momento de hacer los dibujos en los que básicamente las preguntas estaban enfocadas en el cómo se llena la olla para la alimentación de los Yukpas, formas de cocinar y distribución de roles, representaron no sólo los alimentos que conforman la canasta alimentaria, sino que también fueron complementados con alimentos secundarios y herramientas que utilizan para conseguir los alimentos como la recolección, la caza, la pesca, los medios en que se transportan para buscar el alimento, la paletilla, los árboles que dan fruto y alimento, y la tierra, evidenciando dentro del análisis la importancia que tienen estos elementos como complemento de su alimentación y como marcador de procesos de aculturación en las formas de alimentarse, teniendo cuenta que durante el ejercicio se nota ausencia de estos elementos para el resguardo de El Rosario, Bellavista y Yucatán. Lo que resulta interesante es que este ejercicio, en complemento con los ejercicios de DRP implementados en campo, devela que esa visión acerca de la alimentación hace parte de una connotación holística que se encuentra en la relación Yukpas-naturaleza, entender que la alimentación hace parte de un todo, que no sólo es el maíz cariacó el más importante, sino que el resto de alimentos, sus formas de adopción y adaptación, y las estrategias para conseguirlos son igual de importantes, representando la base y sustento del sistema alimenticio de los Yukpas actual, aunque con ciertos rasgos que diferencian un resguardo del otro.

En esa medida, se logró registrar quiénes cultivan, los roles del hombre y la mujer, y quién siembra. Fue interesante analizar cómo se establece esa división sexual del trabajo frente a su familia. El rol del niño, la mujer y el hombre. De ese modo, para los Yukpas tanto el hombre como la mujer son los encargados del sustento del hogar, el hombre recoge y la mujer cocina.

Este ejercicio permitió identificar los intercambios y donaciones al interior de los asentamiento, los cuales se dan a través de los hijos, hijas, yernos y nueras; estos

intercambian y donan botas, machetes y comidas a otros miembros familiares. Los Yukpas no intercambian entre familias sino sólo entre los miembros de una misma familia que pueden vivir en diversos asentamientos. Puede decirse que los Yukpas no confían en su otro vecino, esto se debe al conflicto interétnico que han tenido históricamente entre clanes. Ellos dicen que cuando una familia abandona su asentamiento por rotación de algún ciclo, llega otra familia y se apodera de sus cultivos causando tensiones entre ellos.

Ellos cuidan sus cultivos y asentamientos lo que implica permanecer en los asentamientos. En esa medida, el rapto de asentamiento entre ellos ha disminuido sus prácticas nómadas y de recolección de un lugar a otro; por tanto, es un indicador de la alteración de las prácticas alrededor de la alimentación de los Yukpas, como consecuencias, tienen un asentamiento agotado y pocas oportunidades de variar la dieta alimentaria.

Los Yukpas de ambos resguardos hoy se dedican más a realizar trabajos como jornalero o agricultores de sus parcelas y fincas aledañas, sobre todo los Yukpas del resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán donde las dinámicas cafeteras son más marcadas. En este ejercicio de la olla los Yukpas describieron sus prácticas alimentarias, encontrando así que algunos Yukpas en sus hectáreas se dedican a cultivar ñame, batata, malanga, yuca, auyama, plátano y guineo; también se cultiva maíz, dicen que *“aún guardan unos poquitos”* para hacer chicha, pues aún conservan la tradición de la chicha.

Los alimentos para su autoconsumo son algunas veces traídos de sus parcelas. Los Yukpas de hoy tiene que preocuparse por comprar el alimento, por lo que en los resguardos las percepciones que se tienen son de una etnia Yukpas que pasa trabajo porque sus formas de cultivar no son suficientes, a veces los alimentos no alcanzan para suplir las necesidades y no hay dinero para comprar alimentos, sólo cuando hay cosecha de algún bastimento o hacen trabajos como jornaleros, esto se evidencia en ambos resguardos. Los alimentos mencionados son cultivados en

sus parcelas y comercializados en mercados de Agustín Codazzi y La Paz. En esta zona por ser cafetera, algunos Yukpas cultivan café. Los productos que producen los Yukpas son vendidos en mercados, el dinero recogido es utilizado para proveer sus despensas de alimentos necesarios para ello como el arroz, aceite, sal, azúcar, quesos, carnes, pollo y pescado; estos mercados los realizan hombres y mujeres quienes bajan una o dos veces por semana a Codazzi a comprar alimentos. Es así como estos alimentos que dentro de las transformaciones al territorio de los Yukpas han adoptado y adaptado a sus formas de alimentarse dejan ver que los Yukpas, a raíz de las transformaciones territoriales que han vivido, tienen una dieta alimentaria dinámica, que se mantiene en constante transformación, amoldándose a las necesidades de los Yukpas de hoy.

En la producción agropecuaria, los Yukpas se fueron acostumbrando a trabajar y cultivar la tierra como los colonos. Sin embargo, el problema del territorio siempre ha sido una constante, debido al poco espacio que tienen para hacerlo. Los Yukpas anteriormente sembraban para su consumo, ahora obtienen algunos ingresos de estos.

Los Yukpas solo sembraban maíz y en pocas cantidades otros bastimentos, lo que muestra que su producción agropecuaria se diversificó al punto de sembrar lo que se dé en la tierra y dependiendo del piso térmico en el que se encuentren. El cultivar maíz como alimento de respeto y que hace parte de la cosmovisión ya no se hace tanto como antes; dicen que la semilla del cariacó ha escaseado. También por las constantes prohibiciones y el difícil acceso al río, pescar es cada vez más difícil. Los Yukpas también han incorporado la cría de gallinas y pavos para su consumo, huevos, algunos tienen vacas desde que las misiones capuchinas permearon el territorio.

El uso del maíz era importante en sus fiestas, sus bailes de desentierro: Los hombres con el uso de sus flechas buscando los alimentos, para la casa. Ya todo

eso ha cambiado, los hombres visten como campesinos, la flecha es poco usada, también se utiliza cuando tienen que bajar a hacer vueltas. Las mujeres usan faldas, y las prácticas que hacen parte de su cultura han quedado relegadas a un segundo plano, han adoptado prácticas de los colonos rápidamente. Algunos dicen que a veces hacen chicha de maíz, y sus ritos de muerte, matrimonio han cambiado, ahora, algunos matrimonios son por la iglesia evangélica.

En cuanto a las fiestas, el alimento realizado en estos días es un sancocho y se consume mucho aguardiente que consiguen en Codazzi o caseríos. Es notable que la alimentación de los Yukpas se encuentre muy fusionada con las prácticas de alimentarse de los colonos, sin embargo es más notable en el resguardo de El Rosario, Bellavista y Yucatán por lo que se estableció un menú diario a través de entrevista con la comunidades de ambos resguardos, aunque ellos dicen que también hay familias que poco siembran y se ve más limitada su alimentación.

Tabla 8. Menú diario resguardos Iroka y El Rosario, Bellavista y Yucatán

MENÚ DIARIO DEL RESGUARDO IROKA							
	LUNES	MARTES	MIÉRCOLES	JUEVES	VIERNES	SABADO	DOMINGO
DESAYUNO	Cocido de Yuca y maíz cariaco	Maíz cariaco cocido y (animal de monte)	Batata y sopa de frijoles	Maíz de cariaco y animal del monte	Plátano, guineo, maíz cariaco	Yuca, malanga	Plátano, gorditos de carne
ALMUERZO	Sopa de guandul y Yuca	Frijol y maíz cariaco	Batata y maíz	Yuca, maíz y pescado	Sopa de guandul	Sopa de frijol y maíz	Sopa de verduras
CENA	Chicha y maíz cariaco	Pescado, maíz y Yuca	Yuca y frijol	Sopa de frijoles y guandul	Plátano y malanga	Maíz y pescado	Maíz con malanga

MENÚ DIARIO DEL RESGUARDO EL ROSARIO, BELLAVISTA, YUCATÁN							
	LUNES	MARTES	MIÉRCOLES	JUEVES	VIERNES	SABADO	DOMINGO
DESAYUNO	Guineo cocido, tajadas, y queso	Yuca, plátano, carne salada	Tajadas amarillas, queso,	Ñame, guineo,	Plátano, guineo (si hay queso lo hacen)	Yuca, malanga	Plátano, gorditos de carne
ALMUERZO	Sopa y carne salada	Arroz y frijol, queso	Arroz, plátano, huevo	Pollo y arroz de fideo	Espaguetti, sardina, arroz	Pollo, arroz, malanga	Sopa de verduras
CENA	Yuca y queso	Plátano, guineo y queso	Ñame, yuca	Yuca y queso	Plátano, guineo	Yuca y guineo	Guineo con queso.

Otro indicador de cambios en la alimentación de los Yukpas fue poder profundizar en las formas de alimentación diaria, por tanto se elaboró un menú diario en ambos resguardos (ver tabla No. 8). Es necesario aclarar que el menú puede variar en su orden de acuerdo a la disponibilidad de alimentos. Por tanto, encontramos que en ambos resguardos tanto adultos como niños consumen los mismos alimentos que son preparados por las mujeres en compañía de las niñas más grandes. Como se observa en el menú diario para los Yukpas del resguardo la ingesta de bastimentos plátano, malanga, guineo, auyama es mayor y no es muy variada, duran alimentándose hasta que se acaba cierto alimento. Los alimentos son preparados con pocos condimentos ya que dentro de su sistema de

creencias, el condimento trae la enfermedad al asentamiento, daña los dientes y problemas de corazón.

Las familias Yukpas de este resguardo están trabajando fuertemente en la conservación de semillas de maíz cariacó, rotan los cultivos para no agotar y conservar la semilla que hace parte fundamental de la ingesta alimentaria de los Yukpas. También para el sustento de la alimentación, las familias Yukpas dependen del fiado y compra, ellos abonan cada fin de mes y su fiado como máximo es de ochenta a cien mil pesos al mes.

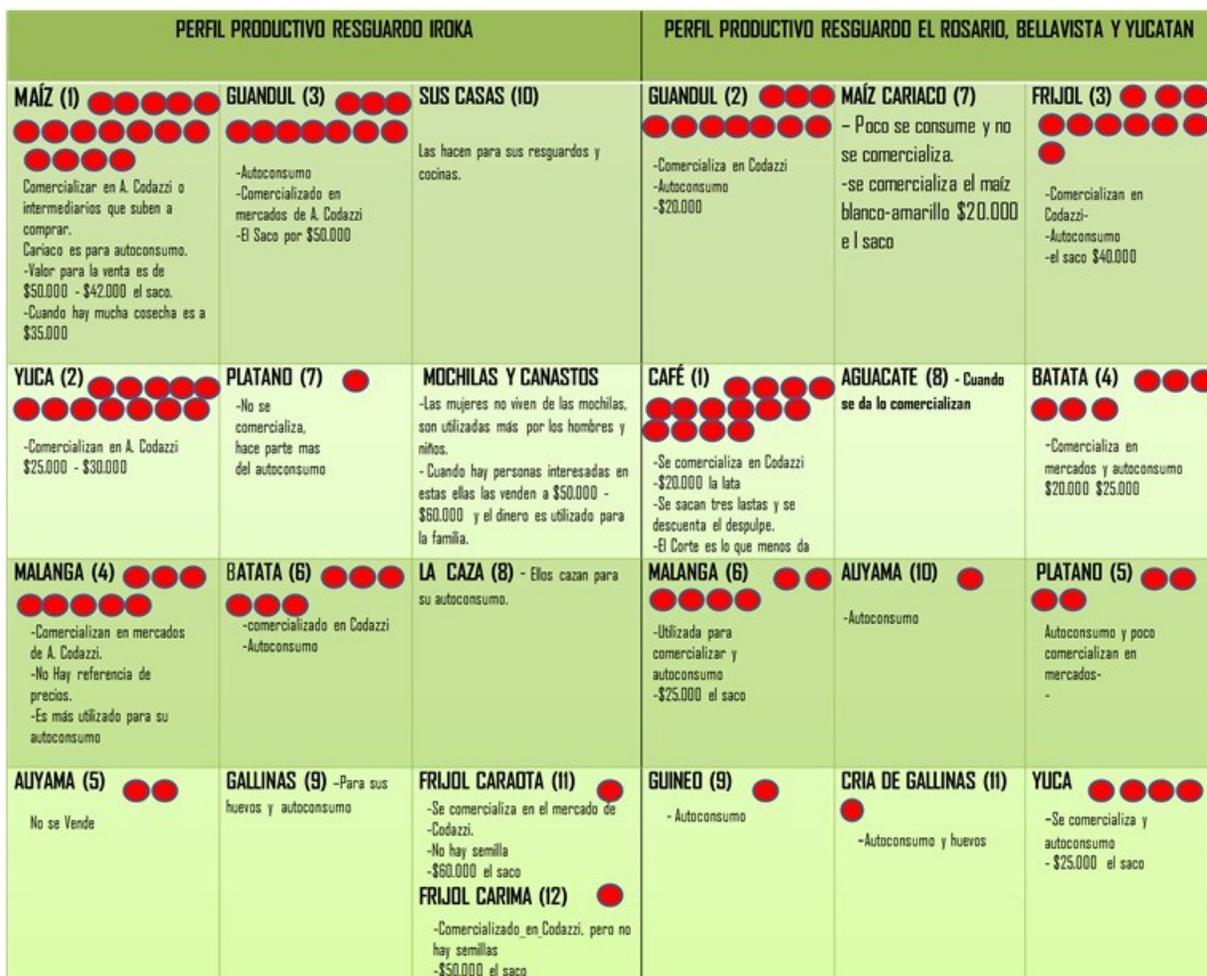
En cuanto a las instituciones, nombraron la labor del Instituto Colombiano de Bienestar Familiar-ICBF quien cada mes envía mercados para los niños del asentamiento, aunque estos alimentos también son consumidos por los adultos. Los Yukpas viven su realidad frente a la alimentación donde, a pesar de representar en la olla las épocas de rotación y cosecha de los cultivos, su alimentación es insuficiente.

La falta de contenidos nutricionales también se muestra desde el plano nutricional donde los niños padecen diferentes enfermedades como la desnutrición, afectando su crecimiento, ópticamente parecen de menor edad. Dentro de la olla reiteraron la importancia que tiene la práctica de la fiesta del maíz y el desentierro en la alimentación quienes describen sus prácticas alrededor de los cultivos y la cocina a partir de estas.

En este menú diario contrastando con el resguardo del Rosario, Bellavista y Yucatán, los Yukpas de este resguardo han adoptado las formas de alimentación de los colonos, sin embargo, ellos dicen que cuando la situación se pone muy difícil, y el cultivar y vender los alimentos se complica al punto que sólo pueden consumir sus bastimentos o a veces no hay ni para eso. Este cuadro representa las formas de alimentarse semanalmente, pero puede variar, al interior del núcleo familiar. Los niños que se encuentran en las escuelas a través del programa del

ICBF varían sus desayunos con el programa que ofrece dentro de su menú bienestarina, galletas y leche por lo que en la semana los niños son enviados a tomar sus desayunos antes de iniciar sus clases.

Gráfico 3. Esquema productivo Resguardos Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán



Fuente: Gráficos históricos Cartografías elaboradas por las comunidades de los resguardos Iroka (13 de diciembre de 2013) y resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán (15 de diciembre)

El perfil productivo realizado en los resguardos se continuó después de haber hecho el gráfico histórico, por lo que en ambos resguardos se siguió trabajando con las familias en mención (ver gráfico No. 3). La primera pregunta estaba enfocada a las actividades productivas principales que se realizaban en el

asentamiento, este ejercicio se realizó a modo de entrevista colectiva donde cada uno iba participando.

Cuando mencionaron sus actividades principales dijeron que el maíz blanco es el que venden, porque el maíz cariaco es tradicional de ellos y es prohibido vender este maíz. Otros productos agrícolas de los Yukpas son la yuca, batata, malanga, plátano, auyama y el guandul; también mencionaron el frijol caraota y calima para el caso del resguardo Iroka; los Yukpas enunciaron dentro del ejercicio las gallinas y la cacería lo que fue constatado también durante ejercicios de cartografía social y gráfico histórico.

En ese sentido, las prácticas agrícolas se han tenido que intensificar teniendo en cuenta la dificultad de moverse en el territorio. Los Yukpas tienen poco espacio para cultivar, la mayoría posee una hectárea como mucho, es decir no tienen espacio para sembrar; también en el resguardo El Rosario, Bellavista y Yucatán han tenido que sembrar algunos cacaos, café, guineo, plátano por lo que se hace evidente la diversificación de los cultivos en ambos resguardos. Es importante resaltar que para el caso de ambos resguardos la población ha aumentado lo que hace más precaria su situación frente a prácticas agrícolas y pecuarias para su autosostenimiento.

Una vez identificados los productos de los Yukpas, es válido aclarar que ellos comentaron que no se siembran todos los cultivos al mismo tiempo, por falta de espacio para cultivar, por eso siembran un poco de cada uno para su autoconsumo. De acuerdo a lo anterior al momento de preguntar ¿cuál es la actividad productiva que les genera mayores ingresos?, ellos respondieron que era el maíz, seguido por el guandul, la yuca es una de las más baratas, y les siguen la batata, auyama, malanga, plátano, sin embargo estos son más para su autoconsumo, no los venden; también agregaron que hay dos especies de frijol que cuando la siembran les va bien, pero que ahora no tienen semilla, estos son el frijol caraota y el frijol calima.

Los Yukpas argumentaron que no siempre se dedican a vender estos productos puesto que lo importante es poder suplir sus necesidades alimentarias, por lo que todos los productos anteriormente mencionados cumplen una función más de autoconsumo en la comunidad que para ser comercializados.

Los Yukpas utilizan algunas gallinas y sus huevos, también dentro de sus actividades la cacería fue enunciada como parte de su autoconsumo por parte de los hombres y para el caso de las mujeres mencionaron el tejido de la mochila las cuales venden a \$45.000 o \$50.000. Estas son vendidas para alguien que suba y les guste o para uso de sus familias, la ganancia de estas la toman los hombres para sostenimiento del asentamiento.

Los Yukpas del Resguardo Iroka, aunque adoptaron dentro de sus prácticas la siembra de pancoger para autoconsumo y venta, siguen muy arraigados al consumo de maíz cariaco, el que preparan cocido o en chicha, por lo que han tratado de conservar las semillas de este maíz. También cuando salen a pescar pueden durar hasta tres días para lograr llevar una cantidad que les permita alimentarse durante varios días, los Yukpas continúa pescando con barbasco, hilo o con la paletilla.

Aunque cazar cada vez es más difícil, ellos siguen haciéndolo, los Yukpas salen a buscar el alimento cuando ven la necesidad de comer por lo que la cacería sigue siendo un elemento importante para la subsistencia. Si ellos visualizan algún animal de monte instintivamente saldrán a cazarlo; también se alimentan de aves, por lo que, en algunos asentamientos, tienen algunas casas de pajas construidas en árboles para que los niños se suban en estas y con la paletilla van cazando los pájaros que se acerquen.

A pesar de conservar el maíz cariaco, los Yukpas cada vez más hacen uso de costumbres propias de occidentales, al cocinar utilizando aceites, arroz, sales y

condimentos que compran cuando bajan a mercados de Agustín Codazzi hacer compras de víveres. Compran telas para que las mujeres hagan a mano los vestidos vistosos en colores; los Yukpas, por el agotamiento de las tierras, cada vez tienen menos animales para la cacería, por lo cual sienten cada vez más la necesidad de salir a trabajar como jornaleros para poder comprar los alimentos.

Los Yukpas del resguardo del Rosario, Bellavista, Yucatán dicen que sus formas de alimentarse han cambiado mucho, una gran cantidad de sus alimentos principales han pasado a un segundo plano, durante sus discursos reiteran la falta de tierras para cultivar, en ese sentido, se evidencia una pérdida significativa de sus cultivos tradicionales que hacían parte de su ancestralidad. Ahora bien, ellos identificaron como uno de los productos que más se vende es el café, es una zona cafetera, sin embargo dicen que la venta del café con toda la crisis que ha habido no está dejando mucho porque,

“(…) ahorita el café eso no tiene precio, el precio que tiene ahorita mismo es a 20 mil pesos la lata y que, y eso que le va quedar a uno, tiene uno que pagarle al cogedor, si coge por lata son tres latas de café en rojo pa’ sacar una en blanco, las tres latas a 3000 son nueve mil, el de 20 mil están quedando 11 mil, el dueño tiene que despulpar o pagar a alguien que despulpe ya no le está quedando nada y la familia?, entonces de pronto para conseguir otra comida y hacer otros trabajos que queda no hay, esa es la necesidad que hay ahorita mismo, no hay con que para la alimentación”.

Lo anterior deja ver las precariedades que los Yukpas pasan en el resguardo, quienes modificaron sus formas alimenticias, pero las nuevas formas de alimentarse les obligan a gastar dinero del que no disponen por las condiciones en las que se encuentran.

De acuerdo a los elementos expuestos sobre las transformaciones del territorio y los cambios en la alimentación de los Yukpas, es importante resaltar que ambos resguardos son pueblos amenazados y con una tendencia a desaparecer debido a la pérdida del territorio ancestral para su hábitat y procesos de aculturación. Las prácticas alrededor de la alimentación también se han transformado, en parte, que

el colono generó desplazamiento al despojarlos de sus tierras y el conflicto armado dejándolos sin espacios para movilizarse y dar continuidad a sus dinámicas territoriales. En esa medida, a lo largo de este trabajo de investigación se ha visto una serie de problemas que se presentan como los elementos que han generado el problema de la alimentación el cual hace parte de una serie de eventos que tienen que ver con el choque de distintas visiones sobre el territorio.

Un elemento importante dentro de la cocina de los Yukpas es que para ellos existen tres rituales que se encuentran interrelacionados con sus formas de alimentarse y desarrollo, estas son *el matrimonio* donde el yerno entra hacer parte de la familia de la mujer apoyando en el sustento, es decir sembrar para sostener a la familia de la mujer; por otro lado, *la fiesta del maíz* y *la muerte* teniendo en cuenta las descripciones sobre los rituales en la caracterización de los Yukpas, encontramos que las prácticas como lo son el moler el maíz, cocinarlo para la chicha y hacer el bollo preñado son prácticas que aunque se han modificado, aún siguen vigentes dando continuidad a su cultura y permitiendo la conservación de uno de los principales alimentos de los Yukpas: el maíz. La permanencia en los asentamientos ha disminuido sus prácticas nómadas y de recolección de un lugar a otro; por tanto, es un indicador de la alteración de las formas tradicionales de alimentarse de los Yukpas, como consecuencias tiene un asentamiento agotado y pocas oportunidades de variar su dieta alimenticia.

5.2. El problema de la alimentación en los Yukpas

El contacto intercultural e interétnico para los Yukpas permeó su sistema organizacional y dinámicas culturales sobre el territorio llevándolos a establecer formas desiguales de relacionarse, impactando fuertemente su sistema alimentario, lo que evidencia hasta el día de hoy un problema de alimentación que ha pasado por la coerción que un principio tuvieron los Yukpas durante el choque con occidente y que termina con un problema de intervención alimentaria por parte del Estado. Es importante resaltar que existen pocos estudios que evidencien el

estado nutricional actual de los Yukpas, pero por los elementos expuestos en esta investigación se reconoce que poseen problemas en cuanto a su estructura agrícola y de condiciones persistentes que permiten dimensionar unos problemas de seguridad alimentaria debido a la pérdida de espacios, la colonización y el conflicto armado lo que ha llevado al deterioro del estado nutricional de los Yukpas.

De acuerdo a la problemática expuesta podemos establecer que los problemas en la alimentación de los Yukpas residen en carencias y limitaciones en el uso de sus recursos, fragmentando su sistema alimentario, por tanto los problemas al interior del territorio de los Yukpas son de carácter social, cultural y político. Ahora bien, Carrasco citando a Fischler quien dice que los análisis de la transformación alimentaria,

“(...) asumen que los cambios y las continuidades del comportamiento alimentario deben interpretarse en relación con el sistema social, económico y político global. Desde esta perspectiva, los universos de observación no pueden reducirse a las clases sociales ya que los referentes de cambio no siempre proceden de la clase social a la cual los individuos queremos optar sino también de otros “modelos de prestigio”. Para Fischler (1995), estos modelos orientan la transformación alimentaria a través de los mecanismos empíricos de sustitución, reemplazo o adición, siempre dirigidos desde un contexto externo hacia la esfera doméstica y nunca en la dirección contraria” (2004, 71).

En tal sentido, dentro de esta investigación sobre los Yukpas en ambos resguardos encontramos en común unas transformaciones que se fueron dando paulatinamente y en diferentes tiempos, evidenciando así que hay una transformación alimentaria en los Yukpas a partir del choque occidental que trajo consigo otro patrón de conducta alimenticia, logrando permear el sistema alimentario de los Yukpas. Esto implicó la adopción de otros alimentos, permitiendo comprender que esas dinámicas de adaptación al cambio dan como resultado un nuevo sistema alimenticio, sin embargo correspondería a otro estudio el determinar qué tan viable o sostenible puede ser para estos grupos étnicos y su adaptación a nuevos sistemas alimentarios. Es decir, los Yukpas tienen un

sistema transformado adaptándose a los cambios culturales, ecológicos, sociales y políticos lo que les ha permitido persistir a los Yukpas dentro de la Serranía del Perijá.

Un elemento que ha sido una constante en estos procesos de transformación alimentaria ha sido las condiciones de pobreza en las que se encuentran los Yukpas. Por tanto, desde el punto de vista sociocultural y teniendo en cuenta las fuentes primarias y secundarias en la presente investigación, al tener en cuenta las cuatro dimensiones establecidas para que haya seguridad alimentaria (disponibilidad física de los alimentos, el acceso económico y físico a los alimentos, la utilización de los alimentos y la estabilidad en el tiempo de las tres dimensiones anteriores), podemos establecer que desde el punto de vista social y cultural los Yukpas se encuentran atravesando por un período de inseguridad alimentaria.

Ahora bien, dentro de los resguardo Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán, el ICBF cumple un papel importante, aportando a disminuir el problema de la alimentación en los resguardos; el ICBF ha implementado programas nutricionales para contrarrestar los problemas de la alimentación en estas comunidades. Estos programas implementados por la gobernación del Cesar en conjunto con la Alcaldía de Agustín Codazzi y La Paz contienen un paquete nutricional para los niños del resguardo el cual llega mensualmente. También en Nanaespu otro asentamiento en la parte media de la serranía, se creó un centro de rehabilitación para los niños desnutridos; y por parte de DUSAKAWI la EPS indígena ha adecuado el puesto de salud y tiene un equipo médico dotado para atender emergencias de la zona. Sin embargo, Carrasco dice que “(...) la intervención alimentaria es un fenómeno antropológico en tanto identifica en su dinámica conceptos tales como ‘alimentación de otros’, ‘alimentación mínima para la sobrevivencia humana’ y en último término, al referir la concepción cultural de alimentación” (2004, 112).

Estos programas han modificado la alimentación de los Yukpas porque hacen parte de proyectos genéricos que no son de acuerdo a la cultura y formas tradicionales de la alimentación. Así, el suministro de los alimentos ha modificado que los Yukpas cultiven la tierra, ellos siempre esperaban que la naturaleza le suministrara su alimento, ahora es naturaleza-Estado quien los provee, la nueva alternativa para ellos es que el gobierno aporta a su sustento. Algunos ya no están sembrando, cuando estos programas se demoran en salir, se desesperan y empiezan a robar porque no tienen el alimento, ellos esperan que le traigan la comida y no se preocupan por cultivar, trabajar la tierra⁴⁰.

En cuanto al problema de alimentación de los Yukpas propiciada por las tensiones interculturales históricas, se está afectando por la escasez de la semilla del maíz cariaco, los costos en la compra de los alimentos externos y las condiciones geográficas de la serranía ya que hace parte de un suelo desgastado en algunas zonas, las cuales son poco aptas para cultivar hoy.

Aunque, la ayuda que reciben los Yukpas ante el problema de alimentación es significativa porque reconoce que existe un problema de seguridad alimentaria, es necesario hacer las evaluaciones y seguimiento a estos proyectos, por tanto, se hace necesario que las instituciones asistencialistas conozcan las necesidades locales de cada grupo, para así poder intervenir y adecuarlos a las realidades de las problemática de cada comunidad, si bien, los sistemas alimentarios indígenas han cambiado debido al choque intercultural, es importante conocer los elementos cambiantes en sus sistemas alimentarios para empezar a comprender su cultura y amoldar un proyecto de acuerdo a sus prácticas y tradiciones.

Es por eso que se resalta en esta investigación, de acuerdo a la descripción etnográfica, que estos procesos de intervención deben comprender los sistemas alimentarios Yukpas que responden a elementos simbólicos, fisiológicos y sentires que son constitutivas de la alimentación de los Yukpas. En esa medida, las

⁴⁰ Datos obtenidos a través de entrevistas y conversaciones durante as al campo.

circunstancias históricas que han permeado a los Yukpas han debilitado e impuesto otras formas de alimentarse que han modificado su sistema alimentario. Así, esa vulnerabilidad que han tenido los Yukpas lo ha transformado a un sistema alimentario intervenido y limitado dentro del espacio que les proporcionaba el alimento y que se encuentra sujeto a relaciones de poder.

Capítulo 6: Conclusiones

6.1. Conclusiones

La comprensión de los procesos de transformaciones territoriales y poblacionales que han modificado las formas tradicionales de alimentarse de los Yukpas ha permitido, a través de la articulación del territorio, analizar las dinámicas sociales que se tejen alrededor del problema de alimentación a la que actualmente se enfrenta este grupo poblacional. A lo largo del presente análisis, donde fueron expuestas las diferentes variables que han contribuido históricamente al conflicto sobre el territorio del pueblo de los Yukpas, se dejan ver las precarias condiciones en las que viven respecto a la ingesta alimentaria, problemas ambientales y de educación, evidenciando así la persistencia de la pobreza y la inequidad de los pueblos indígenas en Colombia.

Vale la pena decir que esta investigación contribuye a explicar las transformaciones territoriales y alimentarias que se dieron en los territorios de los Yukpas, por lo que se hizo importante retomar algunos estudios, crónicas y diagnósticos que abordan a la etnia reseñando algunos elementos de cambio al interior de ellos. En ese sentido, uno de los elementos que hace importante esta investigación es que recoge esos elementos y los pone a dialogar con elementos encontrados actualmente, a partir de un enfoque etnográfico y herramientas participativas que dan cuenta de qué tanto han mejorado o cambiado la situación de los Yukpas hoy. Es esa medida, se resalta que la problemática de los Yukpas se puede ver como una situación fuerte de despojo de sus territorios que, a pesar de las intervenciones que el Estado, ha hecho falta un proceso reflexivo, serio y responsable por parte de este, que permita mejorar sus condiciones y medios de vida. Es así como la situación de los Yukpas hoy, en cuanto a sus sistemas alimentarios, es fuertemente dependiente de prácticas occidentales, es decir sus sistemas alimentarios son intervenidos.

De acuerdo al planteamiento anterior hay un elemento fuerte de temporalidad en la transformación alimentaria del pueblo de los Yukpas y es que a pesar de que el choque cultural con el occidental inició en el siglo XVI, la situación de los Yukpas hasta el día de hoy no ha mejorado. Cada vez las inequidades y pobreza rural de sus territorios se hace más evidente; según datos estadístico del DANE 2005, el pueblo continúa creciendo dentro de su territorio, los Yukpas siguen arraigados a sus territorios, a sus sistemas de creencias algunas con variedades y adaptabilidades propias del occidental, pero con un autoreconocimiento como etnia a pesar de la persistencia del cambio.

Para los Yukpas en la serranía ya no hay las condiciones necesarias para dar continuidad a su sistema alimentario, los Yukpas viven su realidad frente a la alimentación y a pesar de mantener y ajustar sus prácticas sobre los cultivos, la caza y la pesca, estas parecen insuficientes para garantizar su alimentación. Cada vez es más difícil implementar estas prácticas al interior del territorio, y ya casi no hay árboles frutales para la recolección, que también hace parte de la dieta alimentaria de los Yukpas; y aunque conservan los ciclos de sembrar y recoger para no desabastecerse, estos no son suficientes para una etnia que se siente oprimida y recortada dentro del territorio y que anhela la recuperación del espacio en su totalidad.

En ese ejercicio de comprensión, concluimos que la pérdida de rasgos culturales afecta la integridad de esta comunidad indígena que se basan en la ley de origen, espiritualidad y autonomía. Estas transformaciones que no garantizan las formas de reproducción socio-cultural son una violación a los derechos como grupos indígenas, por tanto, “(...) el derecho a la supervivencia cultural: es la versión grupal del derecho a la vida y a no ser sometido a desaparición forzada”⁴¹. Pero esto supone una problemática de fondo y es la desterritorialización, es decir “(...) que además de ser categorías teóricas, son realidades que dislocan el tejido social

⁴¹ Ver. Los Pueblos indígenas en Colombia, Derecho, Políticas y Desafíos. UNICEF, Oficina de área para Colombia y Venezuela Bogotá, D.C., Colombia.

y cultural de numerosas familias, comunidades y pueblos en Colombia”⁴². En esa medida, las implicaciones que ha traído el desarraigo, el conflicto armado respeto a la vida individual y colectiva, y la afectación al territorio, supone un problema de seguridad alimentaria que plantea incertidumbres entorno a la realidad que viven los Yukpas hoy.

La diversidad étnica de Colombia lo hace ser un país garante de los pueblos indígenas reconocidos en el Convenio 169 de la OIT y la Ley 21 de 1991. En esa medida, el Estado en cumplimiento de la ley debe proteger el acceso al territorio ancestral que garantiza sus derechos humanos individuales y colectivos como pueblos indígenas. En ese ejercicio, los Yukpas se han reivindicado como pueblo reclamando ante el Estado su autonomía sobre sus territorios; es así, como los Yukpas en pleno reconocimiento de sus derechos como pueblo a través de la reivindicación y autonomía llevan solicitando al Instituto Colombiano de Desarrollo Rural – INCODER - y al Instituto Geográfico Agustín Codazzi –IGAC- el reconocimiento de sus territorios a partir de la titulación, saneamiento y dotación de tierras en calidad de resguardos indígenas lo que ha llevado el reconocimiento de algunos resguardos desde el año de 1976.

Pese al reconocimiento del Estado en materia de derechos humanos indígenas, los conflictos sobre el territorio en la serranía persisten, por los que los Yukpas se han visto obligados a denunciar a través de medios de comunicación e instancias institucionales, como por ejemplo,

“(…) se denunció que el 9 de octubre de 2010, en el Resguardo de Iroka del pueblo Yukpa, de la Serranía del Perijá en el departamento del Cesar, se habría presentado una riña entre varios colonos e indígenas, como consecuencia de la cual fue asesinado a machetazos el líder Yukpa Isaías Montes, y heridos de gravedad los indígenas Omar Franco y Juan García, entre otros. La CIDH enfatiza que los pueblos indígenas tienen derecho a ser protegidos por el Estado de ataques por terceros, especialmente cuando tales ataques ocurran en el marco de conflictos por el territorio ancestral. En casos

⁴² Ver. Sico-Onic. 2009. Colombia: Pueblos indígenas, Desplazamiento, des-territorialidad y planes de salvaguarda. En: http://www.movimientos.org/enlacei/show_text.php3?key=15612 (Consultado: 26/01/2011)

así, las autoridades estatales están internacionalmente obligadas a (i) prevenir la ocurrencia de dichos conflictos, (ii) proteger a las comunidades indígenas de ataques violentos, y (iii) investigar y sancionar efectivamente a los responsables” (INCODER, 2013; 5).

Lo anterior es uno de los problemas que se presenta en los resguardos Yukpas como una constante de los problemas territoriales, alimentarios, de desnutrición, ambientales y despojo de sus territorios por parte de grupos armados que han sido denunciadas a instituciones como la Defensoría del Pueblo y Ministerio del interior y de Justicia. En ese sentido, esta investigación comprende que estas problemáticas hacen parte de un conflicto territorial interétnico e intercultural de naturaleza histórica entre colonos y Yukpas, el cual hasta el día de hoy es visible al interior de los resguardos. En esa medida, llama la atención el papel del Estado en relación a los grupos indígenas y la necesidad de la protección de sus derechos territoriales que son la base para el desarrollo de su integridad, ancestralidad como pueblo y a la reproducción de sus modos de vida sobre el territorio, es decir a la relación entre Yukpas-naturaleza.

Ante la problemáticas Yukpas, un elemento crítico lo constituyen las intervenciones u omisiones que las instituciones del Estado han desarrollado en la zona y las formas en las que estas establecen relación con los Yukpas como población indígena. Pero también, a pesar de la desidia, hay un reconocimiento por parte de la Corte Constitucional que, a través del Auto 004 de enero 2009⁴³, incluyó a la etnia Yukpa como uno de los 34 pueblos que requieren un Plan de Salvaguarda para asegurar su pervivencia física y cultural, según el auto 004, el problema y las reales dimensiones del mismo no han sido debidamente estudiadas y comprendidas, lo cual tiene implicaciones serias en el tipo de acciones institucionales que hay que tomar para resolver los problemas de subvaloración étnica y cultural.

⁴³ El auto tiene como referencia la “Protección de los derechos fundamentales de las personas y pueblos indígenas desplazados por el conflicto armado o en riesgo de desplazamiento forzado, en el marco de superación del estado de cosas inconstitucional declarado en la Sentencia T-025 de 2004, después de la sesión pública de información técnica realizada el 21 de diciembre de 2007 ante la Sala Segunda de Revisión”. Ver Auto 004 de 2009.

Al entender que los conflictos por el territorio de los Yukpas responde a los problemas de alimentación en la etnia y relación con el territorio y su cosmovisión es base fundamental para el problema de alimentación. En esa medida, teniendo en cuenta las continuidades y discontinuidades frente a la alimentación de los Yukpas, conocer las variables que han contribuido a los problemas de la alimentación, nos lleva a replantear las políticas desde un contexto nacional a uno más local, teniendo en cuenta que la doctrina y la práctica siguen estando alejadas de la realidad.

Finalmente, se concluye que los conflictos interculturales e interétnicos por el territorio evidencian un problema de alimentación. Es así como en el hecho alimentario se develan las asimetrías que nos plantea una problemática y que se enmarca en la categoría de poder develando lo complejo que resulta el hecho alimentario para los Yukpas. Geográficamente, el lugar donde se encuentran ubicados es un escenario propicio para las migraciones que colonizaron la zona, los cultivos lícitos e ilícitos, el uso y control del territorio, los grupos armados al margen de la ley; obteniendo como resultado la desterritorialización y problemas en la alimentación de la etnia. De este modo, se contraponen dos visiones, la primera es la propiedad colectiva propia de los indígenas; y la segunda es la propiedad individual propia de los occidentales; en tal sentido,

“(…) existen diferencias frente a los patrones de manejo del medio ambiente: “la tierra para los indígenas tiene un significado amplio, que comprende no sólo la superficie sino los recursos naturales – flora, fauna, ríos, lagos etc. – que hay en ella. En contraste con el concepto de propiedad individual, propio de la cultura occidental, la tierra y los recursos son generalmente poseídos y utilizados en forma comunitaria por los indígenas”. Para los indígenas la tierra es propiedad colectiva” (Unicef; 26)

La visión de los Yukpas sobre el territorio no solo corresponde al contexto geográfico, físico, social, político; es por esto que es necesario entender y comprender qué tanto las relaciones Yukpas como las campesinas se encuentran

fundamentadas en elementos culturales, sociales, políticos que tienen un carácter de verdad de acuerdo a los sentires y formas de actuar. Es importante que el Estado comprenda que su responsabilidad va más allá de los reconocimientos establecidos a través de leyes y acuerdos sobre sus derechos territoriales, debe haber un compromiso que permita asegurar una vida digna a las comunidades indígenas.

La situación de la etnia de los Yukpas presentada permite evidenciar cómo las diferentes Reformas Agrarias han afectado no solo al campesinado, sino también que estos cambios han afectado a los pueblos indígenas de Colombia a través de reestructuraciones al modelo de tenencia de la tierra que agudizaron el conflicto territorial, dejando ver problemas históricos sin resolver de los pueblos rurales del país donde persiste la inequidad y la pobreza. Por lo que frente a la política y su labor asistencial a los pueblos indígenas, se requiere aunar esfuerzos que permitan una mirada holística desde la interdisciplinariedad, logrando comprender y corresponder a los problemas reales de lo indígena de acuerdo a sus modos de vida aportando así a la sostenibilidad ambiental, cultural y económica de los pueblos.

Sin embargo, los resultados de investigaciones académicos evidencian que las instituciones con sus programas asistenciales no han tenido el mejor impacto y como resultados continúan las fisuras, por lo que hay que ajustarlos y aterrizarlos a las realidades locales de las comunidades que en su efecto no son las mismas. Por eso, es importante para el desarrollo de los procesos de intervención tener en cuenta los sistemas alimentarios locales de las poblaciones indígenas; en esa medida, parte de los problemas ha sido la homogenización de estos programas, el diseñar programas genéricos que desconocen las realidades locales, por tanto, se debe partir desde las particularidades de las etnias para poder suplir esas necesidades coyunturales de las poblaciones indígenas. Por el contrario, la labor que actualmente vienen realizando las instituciones hace confrontar las prácticas

que determinan los sistemas alimentarios de los grupos étnicos modificando su dinámica alimenticia.

Con la intención de evidenciar y generar reflexión, esta investigación presenta una problemática sobre una realidad territorial y de alimentación en materia de lo que significa el desarrollo rural, que no es solo los problemas del campesinado, agroindustriales y de minería, sino que los indígenas hacen parte de estas realidades de lo rural. Por tanto, es válido decir que el desarrollo rural no debe ser visto solo como un proceso homogéneo y de solo unos actores, sino incluir también a los indígenas como parte de dicho desarrollo, y en esa medida, desde la diversidad de matices deben ser incluidos. Es importante tener en cuenta el contexto social en el que surge la problemática de la comunidad, el cual nos plantea unos cuestionamientos que posibilitarán la construcción de escenarios que permitan identificar y explicar el problema de investigación. A partir de los cambios que han sufrido, es necesario pensar el tema de la seguridad alimentaria en los Yukpas no como un proceso deslocalizado, sino que este hace parte de unos problemas agrarios nacionales. Por tanto se debe pensar desde una perspectiva global a lo local y analizar el papel que han tenido las diferentes instituciones frente al tema y si las estrategias de participación y los proyectos gestionados se ajustan a las realidades que nos plantea la problemática de la seguridad alimentaria en los Yukpas hacia un camino de democratización.

Son precisamente esos matices los que constituye el desarrollo rural. En ese sentido, Llambí citando a Abramovay (2006),

“(…) desde una perspectiva ampliada la noción de ruralidad se convierte en una categoría territorial que no está vinculada a ninguna actividad económica (o sectorial) específica, ya que las actividades que ocurren en espacios poco densamente poblados pueden ser tanto agrícolas como no agrícolas” (2012; 4)

La problemática de los Yukpas no solo hace parte de una realidad local de la Serranía del Perijá en el departamento del Cesar, sino que también hace parte de

las problemáticas agrarias que enfrentan las comunidades indígenas rurales de toda Latinoamérica. Por tanto, esta investigación en el marco de lo que significa la construcción de agendas de desarrollo rural propone un reto histórico en cuanto a las poblaciones rurales, el cual entendemos como la desigualdad de las comunidades rurales, convirtiéndose en una barrera que limita la sostenibilidad de los recursos naturales y el poder garantizar una seguridad alimentaria sostenible para los pueblos rurales del país. Por tanto, el reto está en el diseño no de una, sino de varias políticas públicas que permitan vencer la pobreza y la desigualdad a partir del diálogo entre las diferentes instituciones y la comprensión de las realidades locales de las comunidades, además de la participación activa del Estado como garante de modelos de desarrollo rurales sostenibles.

En último lugar, esta investigación tuvo el interés particular de extraer esos elementos que dieron inicio y propiciaron estas problemáticas y sus posibles soluciones. Evidenciando, que la pérdida de la soberanía de sus territorios limitó sus dinámicas sociales y culturales en relación con la naturaleza, afectando en su totalidad su sistema alimentario el cual actualmente responde a lógicas de un proceso de intervención histórica y continuo que los ha llevado a olvidar sus prácticas alimentarias y adoptar nuevas que les han permitido subsistir en este proceso de cambio a pesar de la persistencia del tiempo que contribuye a la disipación y exterminio de grupos étnicos.

6.2. De la experiencia de campo: lecciones aprendidas

Asumir una investigación como científicos sociales y humanista de hecho implica un reto como investigadores. Como reto presento materializados aquí unas inquietudes que surgieron cuando me propusieron en el 2010 trabajar para el Plan de Ordenación de Cuencas de los municipios de Manaure, La Paz, San Diego, Agustín Codazzi y Becerril, donde realizaría una caracterización socioeconómica emitiendo conceptos técnicos sobre las poblaciones que se encontraban en la zona (campesinos, colonos, desplazados, afro e indígenas). La población indígena

me llamó la atención por dos razones: la primera, nunca había oído hablar de los Yukpas, y la segunda las condiciones en las que encontré esta población indígena, por lo que sentí que debían ser evidenciados por las problemáticas que estaban viviendo. No me pareció pertinente que se quedaran en un informe técnico para la Corporación Autónoma Regional del Cesar (CORPOCESAR), por lo que decidí presentarlo como tema a la maestría en Desarrollo Rural.

Las inquietudes sobre los Yukpas seguían siendo muchas, y no era fácil acercarse a un pueblo que a pesar de sus dificultades parece estar cerrado a los occidentales. En esa medida, realizar esta investigación planteó una serie de dificultades tanto metodológicas como desde las sensibilidades de los Yukpas y de la investigadora. Los Yukpas son un pueblo agotado por las diferentes intervenciones al territorio: algunos proyectos de intervención e investigadores han puesto su cuota; los Yukpas se sienten utilizados al permitir entrar estos en su territorio para realizar proyectos e investigaciones que llegan, sacan información y se van. Ese constituye uno de los panoramas complejos por lo que adentrarse en el territorio de los Yukpas cada vez es más complicado para los investigadores.

Los Yukpas no quieren que la gente realice investigaciones y luego se vayan; para ellos, muchos de los proyectos y trabajos propuestos no han tenido un impacto totalizante sobre su población; nunca vuelven a ver las investigaciones, por lo que esa situación representó una limitación a la hora de hacer campo. Los Yukpas estaban reacios frente a la investigación; por ejemplo, en el resguardo Iroka, a pesar de la dificultad, me aceptaron para realizar la investigación y en el resguardo del Rosario, Bellavista y Yucatán fue la misma situación para lograr adentrarse y ser aceptado en la comunidad.

A pesar de las dificultades de enfrentarse a grupos tan complejos como los Yukpas no solo por las connotaciones históricas, que los han llevado a alejarse y gestionar por si solos, sino también por los conflictos a nivel interno entre la misma etnia, el aprendizaje resulta valioso por la importancia de estudiar comunidades

rurales como esta. También las metodologías aplicadas permitieron una mejor comprensión de los resguardos estudiados, aunque como se mencionó a lo largo del documento, sobre todo en el resguardo Iroka y algunos ancianos de ambos recuerdos son monolingües, lo cual dificultó la aplicación de algunas herramientas por la limitación del idioma. Además, las mujeres Yukpas son poco comunicativas con el occidental, por lo que fue necesario buscar estrategias del lenguaje que permitieran incluir más la voz de ellas.

Resalto también que, a pesar de la aceptación dentro de la comunidad, se percibe una tensión de ellos frente a lo que se dice y se escucha; sin embargo, el acercamiento hacia la comunidad permitió lograr un diálogo fluido y generar un ambiente de confianza y de reciprocidad, logrando el éxito de la metodología diseñada. Por tanto, la implementación de los instrumentos metodológicos utilizados durante el campo permitió afianzar y dar sentido a la información recolectada, y en esa medida, cumplir con los objetivos propuestos dentro de la investigación.

Por otro lado, el asumir dentro de la investigación dos resguardos, representó un doble reto porque, a pesar de que el resguardo de La Paz era una comunidad más bilingüe, las restricciones frente al occidental se presentan de manera generalizada en toda la Serranía del Perijá debido a las diferentes variables que hemos mencionado al interior del territorio. En ese sentido, encontramos una etnia agotada, pero que se encuentra en pie para defender sus derechos como pueblo y reivindicar su derecho y autonomía al territorio, por lo que la organización entre ellos se ha convertido en un elemento fundamental.

Finalmente, los aprendizajes obtenidos de esta investigación surgen de un proceso investigativo largo que fue tomando otros matices y nuevos cuestionamientos que llevaron al rediseño de metodologías de la investigación permitiendo presentar los resultados que evidencian hoy en este documento. Este análisis partió de unos problemas del territorio que llevaron a unos problemas de

seguridad alimentaria. Sin embargo, resalto que una de las fortalezas del estudio es entender los conflictos Yukpas como un problema de carácter interétnico e intercultural y cómo estos han permeado el sistema alimentario de los mismos, más que encerrar el problema de la alimentación en un problema de seguridad alimentaria, permitiendo obtener una mejor comprensión del contexto del Yukpas.

Por otro lado, resalto que el acercamiento a esta comunidad no queda como un documento técnico para la Corporación Regional Autónoma del Cesar – CORPOCESAR, sino que este estudio que partió de una comunidad indígena se inserta en unos problemas nacionales, regionales y globales; por tanto, se constituye como un referente para analizar problemáticas similares y para poder construir estrategias para poblaciones indígenas en el marco de lo que significa hablar de desarrollo rural y de incluirlo en una política de desarrollo rural con enfoque diferencial.

6.3. Recomendación final

Para determinar el estado nutricional de los grupos étnicos como los Yukpas y de otros pueblos que atraviesan por problemas en sus sistemas alimentarios, se hace necesario establecer un censo que determine el estado nutricional de los pueblos indígenas en Colombia, y el diseño de una política indígena que permita superar las problemáticas frente al conflicto territorial persistente a pesar de las diferentes reformas agrarias, de alimentación, educación, es decir una reivindicación de derechos humanos de los pueblos indígenas de Colombia.

Referencias bibliográficas

Aguirre, Patricia. (2004). “*Seguridad alimentaria. Una visión de la antropología alimentaria*”. En: Desarrollo Integral en la Infancia: El Futuro Comprometido. Fundación CLACYD- Córdoba.

Arango, Raúl y Enrique Sánchez. 2004. “*Los pueblos indígenas de Colombia, en el umbral del nuevo milenio: población, cultura y territorio: bases para el fortalecimiento social y económico de los pueblos indígenas*”. Departamento Nacional de Planeación –DNP y Dirección de Desarrollo Territorial Sostenible – DDTs. Bogotá D. C.

Bello, Álvaro. 2004. “*Territorio, cultura y acción colectiva indígena: algunas reflexiones e interpretaciones*”. En: José Aylwin (ed.), *Derechos humanos y pueblos indígenas, tendencias internacionales y contexto chileno*, Temuco, Chile, Instituto de Estudios Indígenas WALIR, IWGIA.

Bartolomé, Miguel. 2003. “*Los pobladores del “Desierto” genocidio, etnocidio y etnogénesis en la Argentina*”. En: Cuadernos de Antropología Social N° 17, pp 161-189. FFyL – UBA. Argentina ISS: 0327-3776.

Blanco, Cristina. 2000. “*Las migraciones contemporáneas*”. Ciencias Sociales, Alianza Editorial. Madrid.

C – 66/2004. Coordinación Jurisdicción Especial Indígena y Sistema Judicial Nacional. Consultoría para el Diseño y Construcción de un Plan Educativo y un Modelo de Capacitación Intercultural. Universidad Nacional de Colombia.

Camacho, Lorena. 2010. “*Transformaciones ambientales y culturales en la Serranía del Perijá Colombia*”. Tesis en antropología de pregrado. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia.

Carrasco, Noelia. 2004.”*Antropología de los problemas alimentarios contemporáneos, etnografía de la intervención alimentaria en la Región de la Araucanía, Chile*”. Tesis Doctoral. Universidad Autónoma de Barcelona. Barcelona-Chile.

CIGE Colombia-equipo de investigación lingüística Yukpas. 2009. “*Situación sociolingüística del Yukpa*” Colombia-Venezuela. (Consultado: 15/01/15) en: http://lengamer.org/admin/language_folders/yukpa/user_uploaded_files/links/File/Soc_YupCV.pdf

Cotula, Lorenzo. (2009). “*El derecho a la alimentación y el acceso a los recursos – Enlaces conceptuales*”. En: El derecho a la alimentación y el acceso a los recursos naturales. Utilización de argumentos y mecanismos basados en los derechos

humanos para mejorar el acceso a los recursos por parte de la población desfavorecida de las zonas rurales. FAO.

DE IBI, Camilo. 1919. "*Curiosos datos etnográficos y expedición del reverendo padre Camilo de Ibi, misionero apostólico capuchino, a la Sierra de Motilones*". Bogotá: Casa Editorial de Arboleda y Valencia.

Duarte, Soraya. 2010. "*Los de Arriba, memoria y dinámicas sociales sobre el territorio en el Cerro de las Tres*". Tesis en antropología de pregrado. Santa Marta. Universidad del Magdalena.

El desplazamiento indígena en Colombia. <http://www.uasb.edu.ec/padh/revista8/articulos/onic.htm> (Consultado en: 21/01/11).

EOT. 2000-2008. Esquema de Ordenamiento Territorial del Municipio de Agustín Codazzi, Cesar.

Flórez, Jesús. 2003. "*Tradiciones y creencias*". En: Simbología de lo sagrado en pueblos indígenas vol. 1. Orientador Compilador centro de estudios étnicos. Medellín.

Forero, Jaime. 2003. *Economía Campesinas y Sistemas alimentarios en Colombia. 2003*. Aportes para la discusión en seguridad Alimentaria.

Gamarra, José. 2005. *La economía del Cesar después del algodón. Documento de trabajo sobre economía regional*. Banco de la República

Gómez, Antonio. 1970. "*Contactos con la civilización de los indios Yuko de la Sierra de Perijá, Colombia*". Universidad Pedagógica y Tecnológica de Colombia. Fondo Especial de Publicaciones y Ayudas Educativas. Ediciones "La Bana y el Águila". Tunja.

Gordones, Gladys. 2007. "*Etnohistoria y Arqueología de los Barí en la cordillera Andina de Merida*". En: Lecturas Antropológicas de Venezuela. Museo Arqueológico. Universidad de los Andes Merida-Venezuela.

Guber, Rosana. (2001). "*La etnografía. Método, campo y reflexibilidad*". En: enciclopedia Latinoamericana de sociocultural y comunicación. Grupo editorial norma

Habegger, Sabina y Lulia Mancila. (2006). "*El poder de la Cartografía Social en las prácticas contrahegemónicas o La Cartografía Social como estrategia para diagnosticar nuestro territorio*". Obtenido desde:

http://areaciega.net/index.php/plain/cartografias/car_tac/el_poder_de_la_cartografia_social

IICA-Instituto Interamericano de Cooperación para la Agricultura. (2012). *Situación de Seguridad Alimentaria en las Américas*. En: Documento para Alimentar el Dialogo de la 42.ª Asamblea General de la Organización de los Estados Americanos. Costa Rica

Jaramillo, Orlando. (1993). “Los Yuko- Yukpa”. En: Geografía Humana de Colombia, Nordeste, Indígena. Instituto Colombiano de Cultura Hispánica. Bogotá.

Julián, Antonio. 1787. “*La perla de la América, Provincia de Santa Marta, reconocida, observada y expuesta en discursos históricos por el sacerdote don Antonio Julián, a mayor bien de la Católica Monarquía, fomento del comercio de España, y de todo el Nuevo Reino de Granada, e incremento de la cristiana religión entre las naciones bárbaras, que subsisten todavía rebeldes en la Provincia*”. Madrid: Antonio de Sancha.

Lafaurie, Antonio. 1916. “*Reducción de los indios motilones*”. 2.ª ed. Bogotá: Imprenta de Juan Casis.

Legrand, Catherine. 1994. “*Colonización y violencia en Colombia: perspectivas y debate*”. En: Minagricultura 80 años. El agro y la cuestión social. TM editores, Banco Ganadero, Caja Agraria, Vecol. Bogotá, mayo de 1994. ISBN 958-601-511-6. Pág. 3-26. Publicado originalmente en Canadian Journal of Latin American and Caribbean Studies (1989), vol 14 N° 28: 5-29.

Lozano, Ruth. 2005. “*Interculturalidad, proceso en construcción*”. En: Interculturalidad: Desafío y proceso en construcción. Manual de capacitación. SERVINDI

Marín, Germán; Martha, Álvarez y Javier García. (2004). *Cultura Alimentaria en el municipio de Acandí*. En: Boletín de Antropología vol. 18 N° 35. Universidad de Antioquía

Mattei, Marie Claude. 2009. “*Caribe Continental*”. En: Atlas sociolingüístico de los pueblos indígenas en América Latina. Edición de UNICEF y FUNPROEIB Andes.

Mendoza Rodrigo. 2003. Diagnostico Socio-Ambiental del pueblo indígena Yukpa en la serranía del Perijá. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia.

Ministerio del Interior y de Justicia. Decreto 22164 de 1995: “Ampliación de Resguardo”.

www.mij.gov.co/econtent/library/.../DocNewsNo5384DocumentNo3633
(Consultado: 25/07/11)

Molano, Alfredo. 1994. "Algunas consideraciones sobre colonización y vilencia". En: Minagricultura 80 años. El agro y la cuestión social. TM editores, Banco Ganadero, Caja Agraria, Vecol. Bogotá, mayo de 1994. ISBN 958-601-511-6. Pág. 27-41. Publicado originalmente en *Colombia Amazónica*, columna 3, N° 2. Bogotá, diciembre de 1998.

Observatorio del programa presidencial de derechos Humanos y DIH. (sf) *Diagnóstico de la situación del pueblo indígena Yukpa* http://www.derechoshumanos.gov.co/Observatorio/documents/2010/DiagnosticoIndigenas/Diagnostico_YUKPA.pdf (Consultado: 23/02/11).

Reichel-Dolmatoff, Gerardo. 1945. "Los indios Motilones: etnografía y lingüística". Revista del Instituto Etnológico Nacional, vol. II, Entrega 1ª, pp. 15-115.

Reichel-Domatoff, Gerardo. 1951. "La cultura de las tribus de la región de Valledupar y de las riberas del río Cesar". En: Datos históricos, culturales sobre las tribus de la antigua gobernación de Santa Marta. Instituto Etnológico del Magdalena. Santa Marta.

Reichel-Dolmatoff, Gerardo. 1960. *Contribuciones al conocimiento de las tribus de la región de Perijá. Revista Colombiana de Antropología Vol. 9*

Riaño, Pilar. 2008 "Trayectos y escenarios del miedo y las memorias de las personas refugiadas y desplazadas internas" en Pilar Riaño y Marta Villa eds. *Poniendo tierra de por medio. Migración forzada de colombianos en Colombia, Ecuador y Canadá*, Medellín, Corporación Región.

Rudle, Kenneth. (1970). *The Hunting Technology of the Maracá Indians*. Antropological. (25).

Rudle, Kenneth. (1971). *Notes on the Nomenclature and the Distribution on the Yukpa-Yuko Tribe*. (30).

Rudle, Kenneth. (1974). *The Yukpa Cultive System*.

Schonhutn, M. y U. Kievlitz. 1994. "Diagnóstico Rural Rápido, Diagnóstico Rural Participativo: métodos participativos de diagnóstico y planificación en la cooperación al desarrollo. Una introducción comentada". Schriftenreihe del GTZ n° 244.

Stavenhagen, Rodolfo. (1997). El marco internacional del derecho Indígena. :Magdalena Gómez (Coordinadora), Derecho indígena: seminario internacional realizado en el auditorio Tray Bernardino de Sahagún del museo Nacional de Antropología e Historia en la Ciudad de México del 26 al 30 de mayo del 1997. Ciudad de México: IBI-AMNU.

Ther Ríos, Francisco. 2012. *Antropología del Territorio*. En: Revista Latinoamericana Polis n° 32, La política: deliberación, Técnica y movimiento

Trillos, María. 1998. *“Ayer y hoy del Caribe colombiano en sus lenguas”*. Barranquilla: Ministerio de Cultura-Observatorio del Caribe Colombiano.

UNICEF, AECID y FUNPROEIB. (2010). *Atlas sociolingüístico de pueblos indígenas en América Latina*. Cartagena de Indias: UNICEF- AECID – FUNPROEIB.

Vasco, Luis Guillermo. 1996. *“Acompañando la Organización y la Lucha Indígena>Territorio es Vida”*. En: Entre Selva y Páramo. Viviendo y Pensando la Lucha India. Publicado por Kabuya. Editado por un grupo de trabajo del Departamento de Antropología, Universidad Nacional de Colombia, No. 3. Bogotá.

Vásquez, Marta Patricia. 1993. *“Descripción de la situación alimentaria y nutricional de la comunidad indígena Yukpa, Yuco visitada por la gran Expedición Humana en el departamento del Cesar”*. Tesis de pregrado para optar título en: Pontificia Universidad Javeriana. Bogotá.

ANEXOS

Anexo 1. Notas de prensa Yukpas.

El cuadro que se presenta a continuación hace parte la cronología de noticias revisadas acerca de Yukpa

CRONOLOGÍA NOTICIAS YUKPA		
AÑO	MES	TEMATICA
2007	9 DE MARZO	DOCE NIÑOS INDÍGENAS YUKPA HABRÍAN MUERTO POR INCENDIOS FORESTALES EN LA SERRANÍA DEL PERIJÁ http://www.fire.uni-freiburg.de/media/2007/03/news_20070310_co.htm
2007	10 DE MARZO	ONIC alerta porque en territorio Yukpa han muerto 12 menores por causa de un incendio Caracol http://www.radioactiva.com/nota.aspx?id=400645
2007	18 DE MARZO	ASÍ VIVEN LOS INDÍGENAS MÁS CHIQUITOS DEL PAÍS http://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-2419905
2009	31 DE AGOSTO	PREOCUPACIÓN POR EPIDEMIA EN NIÑOS Yukpa http://www.radioguatapuri.com/index.php?option=com_content&view=article&id=1309:preocupacion-por-epidemia-en-ninos-de-la-etnia-yukpa&catid=55:salud&Itemid=50
2009	1 DE DICIEMBRE	GOBERNACIÓN DEL CESAR LEGALIZA TIERRAS DE LA COMUNIDAD INDÍGENA YUKPA http://www.eltiempo.com/archivo/documento/CMS-6716148
2010	27 DE DICIEMBRE	TRES YUKPAS FUERON ATACADOS A MACHETE http://www.vanguardiavalledupar.com/judicial/1935-tres-yukpas-fueron-atacados-a-machetes
2010	16 DE OCTUBRE	VISITA DE MEDIACIÓN Y VERIFICACIÓN A LA COMUNIDAD DE SHOSPA , RESGUARDO INDÍGENA Yukpa IROKA, MUNICIPIO DE CODAZZI http://www.defensoria.org.co/red/?_item=11050401&_secc=11&ts=2&hs=1105
2010	11 DE OCTUBRE	FUERTE ENFRENTAMIENTO ENTRE COLONOS E INDÍGENAS YUKPAS DEJA VARIOS HERIDOS http://patiobonitoaldia.com/2010/10/11/fuerte-enfrentamiento-entre-colonos-e-indigenas-yukpas-deja-varios-heridos/
2010	10 DE NOVIEMBRE	DESDE EXTORSIÓN HASTA CONFLICTO YUKPAS-COLONOS TUVO LUGAR EN EL CONSEJO DE SEGURIDAD EN LA GOBERNACIÓN http://www.gobcesar.gov.co/articulo.aspx?idc=972
2010	21 DE SEPTIEMBRE	<u>INDÍGENAS YUKPAS INSISTEN EN PEDIR SOLUCIÓN A PROBLEMA DE TIERRAS AL GOBIERNO DEPARTAMENTAL</u>
2010	25 DE OCTUBRE	PRONUNCIAMIENTO PUEBLO YUKPA SOBRE EL ASESINATO DE UNO DE SUS LÍDERES AUTORIDADES INDÍGENAS DE LOS SEIS RESGUARDOS YUKPA DE LA SERRANÍA DEL PERIJÁ http://www.elpueblosoberano.net/2010/10/colombia-asesinato-de-lider-yukpa-revive-conflicto-territorial-del-perija/

2010	23 DE OCTUBRE	MESA DEPARTAMENTAL PERMANENTE DE CONCERTACIÓN DE POLÍTICAS PÚBLICAS DEL PUEBLO INDÍGENA Yukpa DE LA SERRANÍA DEL PERIJÁ http://www.defensoria.org.co/red/?_item=11050401&_secc=11&ts=2&hs=1105
2010	17 DE MARZO	LOS Yukpa. ETNOCIDIO ENTRE LA PERSECUSIÓN Y LA INDIFERENCIA http://www.elpueblosoberano.net/2010/03/los-yukpa-etnocidio-entre-la-persecucion-y-la-indiferencia/
2010	27 DE ENERO	LOS YUKPA EXIGEN QUE SUS DERECHOS COMO PUEBLO INDIGENA DE COLOMBIA SEAN RECONOCIDOS http://www.google.com/imgres?imgurl=http://colombia.indymedia.org/uploads/2009/02/ccmma_iroka__88_.jpg&imgrefurl=http://colombia.indymedia.org/news/2009/02/98341.php&usq=__fBuan49A6gUXLLhggy11XAJRXY=&h=2592&w=1944&sz=1706&hl=es&start=6&zoom=1&itbs=1&tbnid=cnu-yhVTjrZWVM:&tbnh=150&tbnw=113&prev=/images%3Fq%3DIroka%2Byukpa%26hl%3Des%26gbv%3D2%26tbs%3Disch:1&ei=x6RATbDaGYjDgQe3m4jiAg
2011	30 DE ENERO	MENOR Yukpa CON DESNUTRICION SEVERA http://www.vanguardiavalledupar.com/cesar/valledupar/4769-menor-yukpa-con-desnutricion-severa
2011	29 DE ENERO	NIÑOS YUKPAS DESPLAZADOS SUFREN DESNUTRICION, PARASITOSIS Y ENFERMEDADES DE LA PIEL http://www.elpilon.com.co/inicio/ninos-yukpas-desplazados-sufren-desnutricion-parasitosis-y-enfermedades-de-la-piel/
2011	28 DE ENERO	SECRETARÍA LOCAL DE SALUD REALIZARÁ BRIGADA DE EMERGENCIA A 33 FAMILIAS DE LA ETNIA Yukpa http://www.valledupar-cesar.gov.co/noticias.shtml?apc=Cnxx-1-&x=1366852
2011	24 DE ENERO	IDEAN ESTRATEGIAS PARA SOLUCIONAR PROBLEMAS DE YUKPAS http://www.vanguardiavalledupar.com/cesar/valledupar/4194-idean-estrategias-para-solucionar-problema-de-yukpas?quicktabs_2=0
2011	25 DE ENERO	DEFENDER ENTRE TODOS EL CURRÍCULO YUKPA http://www.mineducacion.gov.co/1621/article-208171.html
2011	25 DE ENERO	YUKPAS SIGUEN A LA ESPERA DE SOLUCIÓN A CONFLICTOS INTERNOS http://www.elpilon.com.co/inicio/yukpas-siguen-a-la-espera-de-solucion-a-conflictos-internos/
2011	22 DE ENERO	33 FAMILIAS YUKPAS ESTÁN DESPLAZADAS EN VALLEDUPAR : http://www.vanguardiavalledupar.com/cesar/valledupar/4046-33-familias-yukpas-estan-desplazadas-en-valledupar
2011	21 DE ENERO	El desplazamiento indígena en Colombia Caracterización general Organización Nacional de Indígenas de Colombia, ONIC http://www.uasb.edu.ec/padh/revista8/articulos/onico.htm
2011	7 DE FEBRERO	Gobiernos: Nacional y Departamental siguen atentos a problemática de comunidad Yukpa http://www.maravillastereo.com/inicio/1-noticias/1870-gobiernos-nacional-y-departamental-siguen-atentos-a-problematika-de-comunidad-yukpa

2011	7 DE FEBRERO	COMUNIDADES YUKO – YUKPA Y BARÍ “GUERREROS ANCESTRALES” http://adrianceron-encuentroandino.es.tl/COMUNIDADES-YUKO-_-YUKPA-_-BAR%CD-_VALLEDUPAR-COLOMBIA.htm
2011	7 DE FEBRERO	YUKPAS Y COLONOS TIENEN PROBLEMAS DE CONVIVENCIA EN PERIJÁ http://rptnoticias.blogspot.com/2010/10/gobierno-nacional-intervendra-en.html
2011	21 DE FEBRERO	INDÍGENAS YUKPAS ESTÁN MURIENDO POR DESNUTRICIÓN
2012	22 DE MARZO	MÁS DE 500 INDIGENAS DE OCHO (8) PUEBLOS DEL CARIBE COLOMBIANO RESPALDAN AL PUEBLO YUKPA y LA DEFENSA DE LA UNIDAD DE LA ONIC. http://kankuamatv.blogspot.com/2012/03/kankuama-tv-en-la-macro-regional.html
2015	23 DE DICIEMBRE DE 2014	BUSCAN DEVOLVERLE EL TERRITORIO ANCESTRAL DEL RESGUARDO INDÍGENA DE IROKA, EN LA SERRANÍA DEL PERIJÁ.

La anterior revisión de prensa muestra que los Yukpas han roto el silencio que han tenido por casi 40 años y a partir de la toma de la Caja Agraria en el 2006 en Valledupar han alzado la voz en reclamación de sus derechos como grupo étnico, así por parte del resguardo Iroka su cabildo gobernador Marta Clavijo ha dicho que,

“(…) hace nueve años sufren esta problemática que les trunca sus costumbres, por lo que solicita la ampliación del territorio para todos los resguardos indígenas. El Yukpa tiene su forma de vida distinta a los demás; dentro del territorio hacemos desplazamientos, en cierto tiempo nos vamos a la parte de arriba a pescar o cazar, pero hoy en día la parte baja es de terratenientes o colonos y no podemos hacer esto, entonces para la complementación de la alimentación nos toca comprar los alimentos”,⁴⁴

⁴⁴ Ver. Nota de prensa 33 familias Yukpas están desplazadas en Valledupar : <http://www.vanguardiavalledupar.com/cesar/valledupar/4046-33-familias-yukpas-estan-desplazadas-en-valledupar>

En esa medida, en muchas de las notas de prensa que se referencia arriba hacen parte de la solicitud del respeto a su autonomía, ampliación de resguardo, y reconocimiento como grupo étnico en peligro de desaparecer. Ahora, para las autoridades institucionales es clara la problemática indígena, pero vale la pena preguntarse, qué pasa con estas instituciones como Dusakawi; ICBF, INCODER, la Coordinación de Asuntos Indígenas, la Corporación Serranía del Perijá (CORPERIJA), Ministerio del Interior etc, quienes tienen conocimiento y han propuesto mesas de trabajo para posibles soluciones a esas problemáticas. Las notas de prensa dejan ver que se han hecho mesas de trabajo para el diseño de estrategias y proyectos que no se han implementado, como por ejemplo el 25 de octubre sobre el pronunciamiento de la muerte de un líder Yukpa sonó que existen proyectos que incluyen a los Yukpas, ninguno sin ser ejecutado como este,

“(…) el pueblo Yukpa fue priorizado por el Estado colombiano, atendiendo las recomendaciones de los relatores de Naciones Unidas, a través del plan integral de atención a la población desplazada, realizando un plan de acción con todas las Instituciones del Estado, y coordinado por el Departamento del Cesar, que ha sido incumplido en su totalidad. En la Mesa Nacional de territorio también se priorizó al pueblo Yukpa para compra de tierras, saneamiento y ampliación de Resguardos y el gobierno Colombiano se ha hecho el de la vista gorda y no ha atendido esta situación”⁴⁵.

Como este, encontramos en las notas de prensa diferentes planes que incluyen a la etnia en materia de salud, ampliación del resguardo y saneamiento, seguridad alimentaria, pero estos se quedan en reuniones, y los Yukpas siguen reclamando sus derechos como pueblo. Desde una perspectiva, se busca lograr comprender las formas en las que los Yukpas están viviendo su territorio y las consecuencias.

⁴⁵ Ver, notas de prensa Pronunciamiento pueblo Yukpa sobre el asesinato de uno de sus líderes, autoridades indígenas de los seis resguardos Yukpa de la serranía del Perijá <http://www.elpueblosoberano.net/2010/10/colombia-asesinato-de-lider-yukpa-revive-conflicto-territorial-del-perija/>

Anexo 2. Guía de entrevista semiestructurada aplicada a los resguardo Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán.

1. ¿Quiénes son los Yukpas?
2. ¿Qué significa ser Yukpas?
3. ¿Qué lengua habla los Yukpas?
4. ¿Cuáles son las creencias de los Yukpas?
5. ¿Cuáles son los lugares ancestrales existen en el resguardo y dónde se ubican?
6. ¿Cómo concibe el territorio en el que habita?
7. ¿Cómo se encuentra organizada la estructura jerárquica de los Yukpas?
8. ¿Por qué los Yukpas se han visto obligados a desplazarse internamente en la Serranía del Perijá y/o a otros territorios?
9. ¿Qué motivos cree que los han llevado a desplazarse?
10. ¿Qué implicaciones ha tenido para la comunidad estos desplazamientos?
11. ¿Cuál es la forma tradicional de alimentarse?
12. ¿Cuál son los alimentos que consumen los Yukpas?
13. ¿Qué cambios se han dado en la forma de alimentarse?
14. ¿Cuáles son las causas de estos cambios?
15. ¿Cómo son los ciclos para cultivar?
16. ¿Por qué los Yukpas ya casi no trabajan la tierra?
17. ¿Cómo son las relaciones entre los Yukpas?
18. ¿Cómo son las relaciones con los campesinos que habitan en las zonas de resguardo y cerca?
19. ¿ha tenido algún problema Yukpas/Yukpas dentro del resguardo?
20. ¿ha tenido algún problema Yukpas/campesino dentro o cercano al resguardo?
21. ¿Por qué se han dado esos problemas?
22. ¿Cuáles son las causas que han llevado a la disminución de la población Yukpa en la zona?
23. ¿Qué factores cree usted que han incidido?
24. ¿Cuáles son las enfermedades que más afectan a los Yukpas?
25. ¿Por qué cree que se dan estas enfermedades?
26. ¿Qué entidades o ong's brindan ayuda a la comunidad, y/o han implementado algún proyecto para la comunidad?
27. ¿Cuáles?

Anexo 3. Ejemplo de la sistematización de entrevistas aplicadas a los resguardos

MATRIZ DE ENTREVISTA A YUKPA EN EL RESGURDO IROKA Y EL ROSARIO BELLAVISTA Y YUCATAN DE SERRANÍA DEL PERIJA		
	Y1	Y2
Fecha:	Sábado, 15 de septiembre de 2012	Lunes, 17 de septiembre de 2012
Nombre del Yukpa:	Ricardo Santa	Javier Clavijo Franco (Cabildo)
Lugar de la Entrevista:	Asentamiento de Shusweye (árbol de camajón)	Hospital Rosario Pumarejo, sede Dusakawi , Valledupar, Cesar
1. ¿Qué es ser Yukpas y como se definen?	<p>"nosotros los Yukpas de aquí somos propio, nosotros tenemos cultura propia tradicional, a veces la mujer no entiende, a veces el hombre no tiene, nosotros tenemos tradicional de cultura flecha, mochila lo que hace la mujer, nosotros sabemos canastos, nosotros sabemos hacer abanico pa soplar fogón y tradicional la caza, nosotros tenemos de tradicional cariacó, nosotros sembramos popocho, guandul, y la maíz, y entonces como nosotros vivimos así juntos aquí vea es tradicional, yo tengo una casa aquí, tengo una hija por allá, hijo vive arriba, y allá, papa vivía allá abajo, eso cultura no se acaba". De cultura decimos así cuando papá nos crió, cuando yo me casé y cuando yo tuve los hijos nunca echar pa fuera, nosotros vivimos juntos, eso cultura no se acaba ninguno nada, mi papá enseñó así, el sabía de primero y cuando nace así los hijos, así como los hijos míos nunca sabe nada de la cosa y la mamá enseña a la niña, la mujer lleva collares, lleva la pepas, nosotros decimos</p>	<p>"Los Yukpas son un pueblo descendiente de la familia Caribe, un pueblo que toda su historia ha estado marcada o construida a través de la guerra, un pueblo muy arraigado a su territorio, su cultura, cantos, historia, a sus formas de ver la vida, de tener un gran territorio para poder desarrollar su cultura, tener los ríos para poder pescar, tener las montañas para cazar, tener tierras en diferentes pisos térmicos para poder cultivar y recolectar alimentos, muy arraigado a su creencia, a su forma de ver la vida, a sus costumbres".</p>

	<p>moca a los collares, nosotros sembramos guineo, plátano, guandul, auyama. Entonces cuando crece uno de los hijos, cuando yo saber una cosa ellos no saben y como casería y como pescar (matar pajarito), ellos no sabían ni como pescar, ellas no sabían yo enseñó niño, y nosotros ensañando a los hijos pa'que trabajen, como siembran enseñando como vivir, enseñando como tiene tradicional pa cazar, pa pescar, de cultura de maíz biche de mazorca, cuando yo muere eso ya está grande, cuando caza ya sabe cómo cazar entonces eso nunca se sabe</p>	
<p>2. ¿cuál es la lengua del Yukpas?</p>	<p>la lengua se llama Wonne y ?de dónde proviene?- su lengua es Wonka, Yuwunka</p>	

3. ¿en qué cree el Yukpas?

Nosotros decimos Paphs y cuando hay poca cultura de tradicional, dice voy hacer otra cosa, vivimos así como yo le he explicado, lo ante lo he venido explicando y como trabaja cuando vive uno, ha habido anciano enseñando como se trabaja, como tiene cultura pa enseñarlos a uno, como nosotros hace rato mostró de cariacó y cuando siembra, mostró de dios, y cariacó primero cuando vio cariacó dijo que cuando siembro de cariacó, cuando sale mazorca biche, tiene biche entonces todavía no probamos, entonces primero buscar algo ñeque, de armadillo y cuando mata uno ahí con eso comemos mazorca, en tiempo de cariacó dice así, cuando come así sin carne, yo no producir más por aquí, entonces la mujer hace, nosotros comemos paloma de por ahí, ñeque, sajino para comer con eso, entonces así, cuando yo sembró, cuando tiene poca mazorca llevamos toda la comunidad para coger maíz, lo trae los pelaos, de adulto, la mujer también y cuando cocinar, comer hacer también bollo preñado, ella moler mazorca biche, entonces coge una plátano, la hoja ahí para meter, el bollo sale ahí, entonces ella mete carne ahí, lo que sea, nosotros decimos el bollo preñado, así como de pastel. Así cultivamos la cosa de verdura, ella siembra plátano, malanga también se siembra; el otro siembra cuando nosotros de eso

Bueno los Yukpas creemos en nuestra historia, hay una historia de creación, para cada cosa tiene su historia, su forma de origen, como se originó, como se desarrolló y porque, tiene sus protagonistas, si nos ponemos a ver la relación con la naturaleza para cada cosa, para cada problema, en el tema de salud, para cada enfermedad hay una cura, una planta, en eso creen los Yukpas, en el año, en diferentes épocas del año hay tiempo para una pesca, para una cacería, hay un tiempo para un cultivo, en eso cree el Yukpas, y hay también un ser supremos que nosotros le decimos Pass, padre o papá, en toda ese serie de cosas creen los Yukpas. La creencia del paphs se ha perdido? - Yo considero que el mundo ha cambiado de una forma tremenda, de una forma grandiosa, si yo me pongo a mirar lo que es un Yukpa, lo que es el pueblo ha hecho una resistencia grandiosa, no ha dejado de creer en esas formas de vida, pero tampoco podemos negar que la culturización, el mundo del desarrollo también de una u otra forma trata de absorber, de que el Yukpa ha hecho una gran resistencia, si lo ha hecho y se ha mantenido y cree a pesar de toda la tecnología, medio de transportes, sigue siendo Yukpas, así vaya a la ciudad, sigue creyendo en sus mitos, en sus creencias y lo mismo sigue creyendo en ese dios ¿ y qué pasa con esa iglesia protestantes que han intentado vincular a los Yukpas a las iglesias Cristianas? Yo creo que toda la problemática que ha habido, la falta de gobernabilidad, de liderazgo, de pronto son opciones que se presentan en medio de una problemática, de pronto predicar una doctrina en medio de la tormenta llega alguien y dice este puede ser el camino, este es el bien y usted está haciendo el mal, yo considero que esto hace parte de una debilidad , hace parte de la

	<p>también siembra, usted conoce tabaco, vea por aquí siembra, ellas hacen pipa, cuando coge la hoja de tabaco (tashowepo).</p>	<p>governabilidad, de pronto no en prohibir, sino no confundir ya, porque estamos en un país libre donde prima la diferencias culturales, religiosas y nosotros hacemos parte de esta nación y el que quiera participar lo puede hacer, somos libres y no podemos prohibir.</p>
<p>4. Cuáles son los lugares ancestrales o de respecto para la comunidad?</p>	<p>Los Yukpas, los lugares como de ancianos enseñando así, pa' vivir de esa la comunidad, lugares eso lo que dice yo, y cómo vivir nosotros, antes de anterior de abuelo vive así, como nosotros somos Yukpas propio porque nosotros casi no queremos vivir con los watiyas, digamos que si yo tengo nieta mía primero vamos a echarla a estudiar, cuando tiene 19 años cuando casa, no puede llevar pa' allá pal otro sitio porque de anterior abuelo es así, cuando ella señorita, ella quiere casar, cuando ellos quiera a la niña, ellos tienen papá por allá, cuando ello lleva pa' allá no puede, porque es</p>	<p>Sí, hay muchos lugares, por ejemplo un lugar importante por ejemplo los cementerios, son sitios que son importantes desde el punto de vista cultural, porque los Yukpas creen en otro mundo y la entrada a ese mundo es la muerte, cuando uno muere, uno pasa a otro estado, y ese es el túnel, la puerta de entrada hacia ese estado, más como de no material, sino de energía digámoslo así, ese sitio hace que sea así sagrado, hay otras cosas que si son sagradas, digamos es importante, es prohibido ir allá a no ser que se vaya llevar a alguien al cementerio, la mujer embarazada no puede ir, más que sagrado es un sitio como importante como de respeto si me entiende, no es algo de adorar, de divino, no es sagrado ¿qué es sagrado para usted? para mí sagrado es Dios, creo en Pass el mismo dios que tenemos</p>

	<p>cultura tradicional, se casa con ella aquí pa que ayude a papá de ella a trabajar, yerno está pagando por ella, cuando yo me casé fue así, trabajando por el papá por la mamá trayendo leña, trabajando, sembrando para quien, para unos suegros, de ante así, cuando tiene niña grande ya no trabaja el papá, porque ya yerno está trabajando con ella, trabajando, sembrando, rosando, todas las cosas, cuando mata paloma, por monte, sajino.</p>	<p>todos. Hay un sitio también muy importante hay sitios como montañita donde hay medicina tradicional, eso también es importante, por lo menos yo creo en eso, porque, porque a mí me han curado, entonces yo creo en eso, cosas muy sencillas, en el mundo de hoy hay enfermedades gravísimas que hacen parte de los mismos cambios que ha sufrido la sociedad, el mismo degeneramiento que se oye feo, la sociedad se ha degradado, que ha llegado al punto de que hay enfermedades como el sida, cáncer que lógicamente el Yukpa no va tener cura, también los cambios en la alimentación hoy en día hace que la sociedad tengo esos cambios así gravísimos para eso lógicamente el Yukpa no tiene una cura. Peso entonces esos sitios donde ellos buscan sus planticas, es una visión más digamos de espíritu que de físico, la planta medicinal son la representación física de esos espíritus, hay espíritus malos que representa una enfermedad, y hay plantas que son la representación física de esas enfermedades; entonces hace que un sitio de esos también sea importante, en el caso del cerro que está en la parte alta, el cerro de las tres tetas es importante porque tiene su historia, en una etapa del Yukpa cumplió una función, ese cerro salvo el Yukpa en una etapa, entonces ese sitio es importante, las montañas son importantes porque son de casería, los ríos en las partes planas son importantes en la parte baja se encuentran peces, una actividades notable de los Yukpas ¿y los sitios que tiene encanto? en la vía del siete se dice que tiene encanto, eso hace parte de la creencia, pero si el Yukpa cree en todos estos sitios, que tienen encanto, cosas fuera de lo normal.</p>
<p>2. ¿para los Yukpas que es el territorio (concepciones del</p>	<p>Esa tierra es de compra de gobierno como antes nosotros no tenemos, de</p>	<p>"yo considero que el territorio es la parte fundamental de esa cultura, si me entiendes, tanto es, yo le voy a</p>

territorio)?

anterior de abuelo no piensa eso, como había Yukpas poquito mucho miedo a los watiyas, ahora porque vivimos así, de primero abuelo vive así, cuando va rosar cultivo vive allá también, vive con hijos con la familia, con yernos y cuando se acaba ahí, se va cuando va rosar más arriba viven allá, vive con familia, todo yerno, cuando se acaba todo la comunidad la familia se va, y ahora porque vivimos así, como no tenemos la tierra, yo no sé qué año, ellos tienen territorio por allá por carretera negra, no sé en qué año ellos tenían territorio de carretera negra, ellos no sabían, de anterior abuelo no sabía nada, metiendo pa apretar a los Yukpas así, ahora como nosotros de jóvenes sabemos ya, entender español, nosotros estar abriendo la cabeza como vivimos, a donde va ya a trabajar porque no tenemos territorio, estos días vamos a recuperar otra vez territorio pa bajo. Tengo tres hermanos, pero papá tiene pedazo de tierra, como no tengo tierra dónde va trabajar los hijos míos, todos los Yukpas piensan así, yo no tengo tierra, piensa todos los Yukpas, venían acá compro así, venía el gobierno comprando esa tierra, pa que trabaje, como yo vivo aquí vive otro arriba, vive otro arriba, esta zona se llama sospa y pa arriba el once y pa allá nanaespu, esta zona es número 2, tekumo 3. Uno nanaespu

contar un poquito del inicio pa que usted dimensione la importancia del territorio, resulta que hubo un tiempo en que el mundo era así como el mundo de los muertos, era solo energía, no era un mundo físico, entonces hubo un ser, había un ser que era representado como una araña y ese ser vivía en la nada, solamente en un terroncito de arena, y él dijo que él se sentía aburrido ahí, entonces ese ser comenzó a partir de ese terroncito de tierra comenzó hacer una telaraña a los lados, y ese terroncito empezó a expandirlo, sobre la telaraña extendía el poquito de arena y el vio que ya tenía más espacio que podía moverse para un lado, para el otro lado, y que se ocupa en algo, entonces se distraía porque estaba construyendo algo, y eso que construía le servía a él para hacer más cosas, hacer una vida diferente a la que el traía asentado en ese pedacito de tierra y así siguió, construyendo esa tierra y más y más y construya y riegue la arenita esa, y de esa forma ese animalito ese ser, pues no lo llamemos animalito, tenía forma de araña pero no era una araña común y corriente era un ser extraordinario, como le dijo seres que tenían poderes no eran de carne y hueso y así comenzó él y así se construyó la tierra de los Yukpas. Entonces los Yukpas sin ese territorio fueran como ese animalito entonces, sin hacer nada, no eran nadie, el territorio lo es todo, es su vida, su alimento, es su salud, es su educación, por eso es que es tan dura la lucha de los campesinos con el tema de la tierra, por eso por nuestros atantoques, aquí le decimos así, nuestros antepasados, aquí ha vivido gente que ha formado la historia". Y así los Yukpas tienen su mundo, y si le dicen que eso es mentira, no, entonces el territorio es donde se desarrolla todo eso, es lo fundamental, te hablo de terroncito

1,". El territorio es así como yo digo que el abuelo no sabía, y como viniste nosotros porque primero nosotros por allá pal plano de carretera negra, como vinimos acá, porque padre dijo que no aquí hay mucha tierra, parcela bonita, eche pa acá, que voy a echar ganado por acá, echen para allá arriba, y cuando llego ahí un Yukpa anterior y cuando volvio los watiyas de ewelia, no corre ustedes pa' aquel cerro, eso no es mío, eso es pa ustedes, pero de anterior abuelo no sabía, un muchacho cuando nace, creciendo preguntando, donde crecí yo, usted creció en carretera negra, ellos sabían, entonces uno preguntando verdad papá que yo nací allá, si usted nació en carretera negra pa acá, usted tiene otro día por allá finca, y cuando entró, en este territorio, y cómo entro la gente de acá por esta zona, de cuarto de abuelo, todavía no sabía porque abuelo cuarto vendió tierra de ellos, tierra propio a los colonos, cambio por burro viejo, cambió por radio viejo, de grabadora, lo que sea escopeta, entonces cambiaron; digamos así, porque no me vende esa tierra, esa tierra tuyo, si es tierra mío, porque no me vende esa tierra, si yo vender usted me paga, entonces doy este radio bueno, suena duro, bueno vamos a cambiar, burro, escopeta, la que sea; bueno entonces los abuelos no sabían; hoy día creció

que hizo ese ser extraordinario, poderoso y es lo que está hoy en día para este pueblo, que es su alimento, su agua, su cultivo, es donde vive, donde hay la plantica.

mucho yuko, por eso en estos días nosotros estamos pensando en nosotros, cuando uno casa, digamos como piensa los Yukpas, porque yo pienso así yo me casé, cuando nació hijo, cuando casar hijo donde va trabajar, nada no tener finca, mi papá mío tengo de finca como doce hectáreas y entrego a los hermanos míos, al menor, yo le dio a los hermanos míos y yo vine aquí, esa finca está abandonada, yo pague al INCORA, yo vine aquí cuando estaba abandonada esa finca, la finca se llama patrona Mariela, como dejo esa finca de la guerrilla, tu si sabes como es. aquí hay poquito de comunidad, pa allá pa arriba si hay, si acá los colonos viene de entrada, aquí hay un Yuko, allá pegao un colono, los Yukos recuperando con gobiernos, con calma, para tener todo ese territorio donde ancestro de carretera negra, los Yukpas van a recuperar eso territorio de carretera, si ella tiene nieto a donde lo va tener, por eso nosotros vamos a tener un sólo territorio

Anexo 4. Fotografías de los resguardo de Iroka y el Rosario, Bellavista y Yucatán

Fotografía 1. Yukpas de los asentamientos de Kshweye y shosweye en la finca El Limón esperando ser atendidos por la brigada médica de Dusakawi EPS indígena



Fotografía 2. Niño Yukpa cazando pájaros asentamientos de Kshweye



Fotografía 3. Yukpas esperando carros de la línea para bajar a Agustín Codazzi



Fotografía 4. Anciana Yukpa moliendo maíz



Fotografía 5. Familia del asentamiento Ksweye en la cartografía social



Fotografía 6. Variedad de maíz cariaco (alimentación tradicional Yukpa)



Fotografía 7. Familias Yukpas participando en Instrumento de DRP la olla



Fotografía 8. Mujeres Yukpas



Fotografía 9. Familias Yukpas compartiendo el alimento



Fotografía 10. Vivenda Yukpa resguardo Iroka



Fotografía 11. Mujeres Yukpas preparando el alimento



Fotografía 12. Mujeres resguardo el Rosario, Bellavista y Yucatán conversando



Fotografía 13. Jóvenes Yukpas Jugando futbol Resguardo el Rosario, Bellavista y Yucatán



Fotografía 14: Minga social y popular de los Yukpas de la Serranía del Perijá del pasado 14 de octubre de 2013

