

EI DIÁLOGO DE JESUS CON LA MUJER SAMARITANA

NORBERTO LOPEZ MORA

PONTIFICIA UNIVERSIDAD JAVERIANA

FACULTAD DE TEOLOGIA

LICENCIATURA EN CIENCIAS RELIGIOSAS A DISTANCIA

BOGOTÁ D.C

2015

**APROXIMACIÓN AL TEXTO
EI DIÁLOGO DE JESUS CON LA MUJER SAMARITANA
EVANGELIO DE JUAN**

NORBERTO LOPEZ MORA

Trabajo de grado para optar al título de Licenciado en Ciencias Religiosas

Director

LUIS GABRIEL ESPÍNDOLA

**PONTIFICIA UNIVERSIDAD JAVERIANA
FACULTAD DE TEOLOGIA
LICENCIATURA EN CIENCIAS RELIGIOSAS A DISTANCIA
BOGOTÁ D.C
2015**

ADVERTENCIA

“La universidad no se hace responsable por los conceptos emitidos por los alumnos en sus trabajos de tesis, solo velará porque no se publique nada contrario al dogma o la moral católica y porque las tesis no contengan ataques personales, antes bien se vea en ella el anhelo de buscar la verdad y la justicia”.

(Reglamento General de la Pontificia Universidad Javeriana, Artículo 23. Resolución N° 13 del 6 de Junio de 1974).

TABLA DE CONTENIDO

1. MARCO GENERAL	6
Descripcion de la temática	6
2. OBJETIVOS	7
Objetivo General	7
Objetivos específicos	7
3. JUSTIFICACIÓN E IMPACTOS	8
4. MARCO TEORICO	9
La Cultura Helenista	9
El imperio Romano	12
El rol de la mujer en el imperio romano	15
Contexto cultural Judío	17
Los Samaritanos en el judaísmo	19
Contexto histórico del Evangelio de Juan	20
La intencion en el evangelio de Juan	23
El diálogo de Jesús con la mujer Samaritana	25
Experiencia Judeo - Samaritana	33
5. REFLEXIÓN TEOLOGICA PARA HOY	35
El evangelio al mundo	35
La conversación interreligiosa	36
Un diálogo trascendente	37
La evangelización a los pueblos	39
6. CONCLUSIONES	40
7. REFERENCIAS	42

**APROXIMACIÓN BIBLICA AL TEXTO DE
EI DIÁLOGO DE JESUS CON LA MUJER SAMARITANA**

1. MARCO GENERAL

Descripcion de la temática

En el presente trabajo de estudio bíblico sobre el texto Juan 4: 1 - 42", el diálogo de Jesús con la mujer samaritana, se pretende indagar el texto que define la conversación con una mujer de la región de Samaria, y la relevancia que tiene este diálogo en la vida cristiana en nuestros días.

La referencia bíblica de aquella situación solo está plasmada en uno de los cuatro evangelios, el evangelio de Juan, este es el único evangelio que narra esta historia, y para generar un acercamiento al contexto de la historia hay que detenerse en el autor o el libro que hace tal referencia, es decir al evangelio de Juan, en primera instancia se denota que el evangelio en cuestión genera una necesidad de interpretar el contexto en el cual fue escrito para tener una mejor comprensión del mismo, conocer cuándo se escribió el Evangelio, a quién va dirigido, quién lo escribe y cuál era su intención general, el contexto ayuda a comprender mejor el texto bíblico y su mensaje.

La sospecha sobre el mensaje dado por Jesús a la Samaritana centra la atención de este escrito, lo que Jesús dijo, ¿por qué lo dijo?, la respuesta de la mujer, la tensión de la conversación, el toque de la vida privada y a la vez la conversación general, temas joviales y a la vez profundos el choque de dos culturas, su modo de pensar, la exteriorización de su credo, el pensamiento que a través de generaciones pasadas llegó a ellos, el centro de este diálogo, el abordaje de la relación y la posibilidad de que en él exista una intención de diálogo interreligioso se resalta en estas líneas dedicadas al estudio y la comprensión.

El evangelio de Juan es polémico, por su singularidad no es una obra corriente en escritura, su riqueza literaria y la expresión escrita es espectacular, la naturaleza del libro aunque genera duda autoral no ha sido afectada en su nivel de reconocimiento dentro de la iglesia, todo lo contrario su profundidad supera el marco religioso, a la vez enriquece el marco teológico entregando un acercamiento eclesiológico, soteriológico y cristológico.

Los motivos que incentivan la elección de este tema son: la experiencia de trabajo con comunidades que generalmente no generan un diálogo religioso, que experimentan tensión en la diferencia de apreciaciones, los conflictos sociales por apreciaciones y posturas religiosas, el extremismo religioso, la variedad de religiones y la poca información de las mismas y la necesidad de generar espacios de conversación religiosa, así como el alcance de otros pueblos a través del evangelio enseñado por Jesús.

2. OBJETIVOS

Objetivo General

Estudiar el pasaje del diálogo de Jesús con la mujer Samaritana desde el evangelio de Juan para su comprensión. (Juan 4:1-42).

Objetivos específicos

- Profundizar en el conocimiento de la estructura general del Evangelio de Juan con su contexto histórico.
- Interpretar y actualizar el texto del diálogo de Jesús con la mujer samaritana, para extraer sus principales valores y enmarcar sus principales enseñanzas.

- Realizar una aproximación hermenéutica del texto propuesto para contextualizarlo en la realidad del diálogo interreligioso en nuestros días.

3. JUSTIFICACIÓN E IMPACTOS

Este texto, busca tener en cuenta elementos significativos que aporten para la vivencia de la fe y de la reconciliación cristiana, además de comprender el diálogo de Jesús con la mujer samaritana. También, esta investigación pretende lograr consistencia y claridad en el contexto de la conversación, la postura de los discípulos, la comunidad samaritana, el pensamiento religioso de los dos pueblos (Judíos y Samaritanos), La respuesta de Jesús para la mujer samaritana sobre su situación personal y el mensaje para el pueblo samaritano sobre la postura de Jesús frente a las barreras religiosas, es importante y pertinente la profundización en la experiencia del Señor como una fuente fidedigna del pensamiento y de la manera en que Jesús conduce a afrontar las situaciones hostiles y la adversidad que generan estas situaciones.

En la realización de este trabajo, se busca incrementar el conocimiento de la persona de Jesús, el análisis de las líneas que nos permiten encontrarlo, los textos en especial los consignados en el evangelio de Juan, el contexto de su mensaje y la transmisión del mismo.

Aumentar el conocimiento de la Biblia como método natural de búsqueda divina del ser humano, a través de las distintas generaciones y de las diferentes civilizaciones, su idea transmitida por diálogos que posteriormente alcanzarían el lugar de escritos sagrados, determinando el valor y el papel que tienen dichos escritos en la mayoría de las culturas y la información subyacente de estos en todo el mundo.

La transformación desde la fe y el valor que implica el estudio de la misma, la capacidad de tolerancia en el diálogo, alimentada desde la experiencia evidenciada de Jesús en la ciudad de Samaria y la pretensión implícita de conversar temas de fe rompiendo pre comprensiones, adhesiones, y centrando su intención en la discusión de lo sagrado como sagrado, es decir con el respeto que amerita este tema desde la importancia que tiene para el ser humano.

Inducir a través de la dinámica del estudio del texto de (Juan 4:1-21) la intención de reconocer el carácter de Jesús y como este se retransmite a través del conocimiento y de la fe en Jesús en los creyentes del hoy como una fuente espiritual a la que acude el creyente de manera personal y que en general es transmitida a la Iglesia en todo el mundo.

Reconocer la conversión al evangelio de Cristo de la mujer samaritana y el impacto que posteriormente genera dicha conversión en la ciudad de Samaria, iniciándose con la mujer samaritana un despertar por el mensaje de Jesús, la multitud Samaritana sedienta y Jesús compartiéndoles el agua de vida eterna.

4. MARCO TEORICO

La Cultura Helenista

Una de las corrientes culturales más avanzadas en cuanto a pensamiento es la cultura griega, traída por el imperio helenista a través de Alejandro Magno (332) a. C.,¹

¹ KOSTER, Helmut. Introducción al Nuevo Testamento. Salamanca: Editorial sígueme. 1988. p.29

A pesar de que Israel es tomado por el Imperio Romano (año 67 a. C.) es notable que el pensamiento tanto político como socio económico marcó profundamente la orientación del pueblo judío que continuamente busca revueltas partiendo de la frustración que posteriormente tendría con el modelo de gobierno romano², la cultura griega promovía la democracia, además el avance en centros culturales, gimnasios, piscinas, aunque en esencia era una cultura democrática³ no todos lograban tener los mismos derechos, las mujeres estaban excluidas de la sociedad así como los extranjeros, los libertos y los esclavos.

La casta sacerdotal de Israel deseaba convertir su tierra en un centro cultural que se rigiera por principios helenistas puesto que la intención notable de mejorar el bienestar económico y social no dio espera, la posterior conquista de los romanos generaría una ruptura en el ideal cultural ,de las ideas a la fuerza a través de las revueltas entre ellas la más conocida , la de la familia de los macabeos que se levantarían contra el imperio y la tiranía de Antíoco IV el rey de Siria, de la mano de matatías como principal líder, después de conseguir la independencia judía tras la lucha continua de treinta y cinco años por la familia macabea que gobernó la nación hasta ser derrocada por Herodes el Grande⁴.

Helmut Koster plantea: "los elementos culturales y religiosos de la cultura helenista eran enriquecidos por sus filósofos y pensadores, arte, literatura, además de las ciencias de los griegos".⁵ La lengua griega se establece como la lengua más

² SEGALLA, Giuseppe. El panorama del Nuevo Testamento. Navarra: Editorial verbo divino. 1989. p.10

³ Ibíd. 30p.

⁴ BIBLIA DE JERUSALEM. libro de los macabeos capítulo 1.2015.Biblia católica online. Disponible en: <http://www.bibliacatolica.com.br/la-biblia-de-jerusalen/genesis/1/> [citado el 12 de Octubre de 2015].

⁵ KOSTER, Helmut. Introducción al Nuevo Testamento. Salamanca: Editorial sígueme. 1988. p. 29

utilizada rebasando el arameo propio como vocablo regional y sobre el latín, la lengua promueve los intereses de convertir el helenismo en la cultura universal, sin embargo los múltiples grupos étnicos y sus variadas tradiciones generan una barrera que impide cumplir este interés promovido por el helenismo.⁶

Las luchas locales, las mezclas culturales y un sin número de problemas que surgen a raíz de la problemática tanto moral como religiosa sumadas al desarrollo e interés político dieron inicio al surgimiento de pequeños levantamientos grupales asociados a su necesidad local.⁷

Grupos minoritarios, entre ellos un grupo de judíos, se convierten en un pueblo en busca de oportunidad para revueltas y movimientos en medio de su lucha por la libertad y el rescate de su identidad la cual cobra fuerza en su cultura.⁸ La búsqueda de una vida religiosa no es el fuerte de la clase media, sin embargo, el carácter liberador de la religión permitiría que se infundiera un mensaje de libertad y de esperanza sobre los esclavos el eco es notable en las condiciones de hostilidad que se presentan entre los siervos que al pertenecer a sus amos siempre sueñan con la redención o la libertad de sus vidas⁹.

En cuanto al carácter religioso helenista se observa una religión oficial que mantiene a las ciudades, las leyes y los ordenamientos jurídicos¹⁰, la religión es una de las

⁶ Ibíd. p.29.

⁷ Ibíd. p.30

⁸ ENCICLOPEDIA CATOLICA ONLINE, Los macabeos. 2014. Disponible en: <http://ec.aciprensa.com> [visitado 19 de septiembre de 2015].

⁹ SEGALLA, Giuseppe. El panorama Del Nuevo Testamento. Navarra: Editorial verbo divino. 1989. P. 16

¹⁰ Ibíd. p. 22.

bases para cumplir la norma y la ley, la religión es respetada por la observación que ella misma da a la ley. Una adaptación a la religión por ejercer una naturaleza divina es el poder de la curación que se evidenciaba en algunos hombres que dotados de carisma ejercían sus facultades de curanderos, un famoso carismático del mundo helenista del siglo I Apolonio de Tiana. Filósofo neo pitagórico itinerante, predicador practicante de curaciones y exorcismos relaciona la religión con el mundo místico.”

11

El imperio Romano

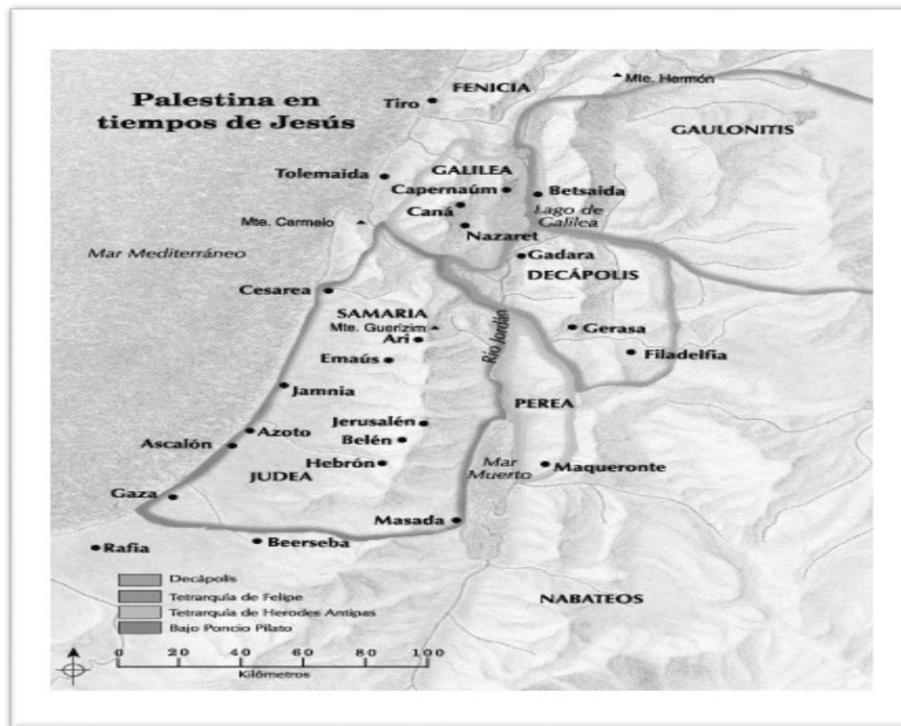


Imagen numero 1: Mapa Palestina en tiempos de Jesús¹².

¹¹ Ibíd. p. 23

¹² MAPA DE ROMA .2015.Disponible en: <http://www.bing.com/images/search?q=mapa+de+roma+en+tiempo+de+jesus> [visitado el 19 de septiembre de 2015].

Roma fue fundada en el año 753 a.C, ciudad de Italia, a lo largo del siglo primero conquista la cuenca del mediterráneo, a manos del general Pompeyo (año 63 a.C) la republica romana crece en su formación, aun no se conforma un estado romano sólido, la fuerza entonces domina y gobierna a los pueblos más débiles, al tener como único medio la fuerza y la hostilidad para conformar el imperio es difícil evidenciar una estabilidad institucional; el camino institucional romano es incierto y es solo hasta el año 27 a. C por mano de Octavio convertido en Augusto se levantara el nuevo régimen con la fuerza y el resplandor que sus emperadores le dan y con la administración institucional pretendida por el Imperio Romano, ¹³ El emperador romano se autoproclama "deidad", recogiendo así la idea helenista creada sobre el "soberano", concepto que genera en el emperador una idea de ser un dios o de tener manifestaciones de divinidad.¹⁴

El inicio de esta etapa seria conocido como la "*pax romana*"¹⁵, terminarian las guerras civiles, este tiempo de paz es el espacio en que Jesús nació.¹⁶El estado romano prevalece y la expansión no se hace esperar, el imperio crece con rapidez apropiándose de los lugares por donde pasa, Roma se establece políticamente y es enriquecida culturalmente por la fuerza anterior que ejercía el imperio griego, Helmut Koster le llama "la evolución de la cultura Romana". ¹⁷

El contexto Romano es expresado por los relatos neo testamentarios de la Biblia, el tiempo en que se concibe la historia y los hechos de Jesús es demarcado por la

¹³ ARTE HISTORIA. Augusto. Octavio. 2005. Disponible en : WWW.ARTEHISTORIA.JCYL.ES [citado el 22 de septiembre de 2015]

¹⁴ KOSTER, Helmut. Introducción al Nuevo Testamento. Salamanca: Editorial sígueme. 1988. p. 370

¹⁵ CHARPENTIER, Etienne. Para leer el Nuevo Testamento. 1982. Verbo divino. p. 13

¹⁶ COMBY, Jean. Para leer la Historia de la Iglesia. Verbo divino. Navarra.1993. p. 24

¹⁷ KOSTER, Helmut. Introducción al Nuevo Testamento. Salamanca: Editorial sígueme. 1988. p.64

hostilidad política, económica y cultural de la opresión romana, los hechos que se transmiten sobre Jesús alcanzan un mayor eco dentro de la atmosfera que creó el imperio romano, variedad de pueblos conquistados intentando mantener su cultura que terminan absorbidas por la conquista, especialmente en su lengua y sus costumbres y sumando a este hecho la hostilidad con la que fragilizaron a los pueblos.¹⁸

En provincias que tienen un gobernador se organiza políticamente y es a través de prefectos, procónsules, el Galion y los legados, el procurador, que ejercen su poder bajo la soberanía de la figura del César.¹⁹

El poder se ejerce a través del César, el imperio romano se convierte en un imperio soñado para cualquier gobernante, el derecho romano es vital para el desarrollo político y de las leyes,²⁰ el César con gran habilidad mantiene su poder imperial a la vez sostiene los viejos órganos que constituían el carácter republicano, se mantiene el senado en época de Octavio Augusto, la práctica del culto imperial no solo es catalogado como religioso sino como el culto a la personalidad, a nivel político significaba para un emperador el refuerzo de su majestad, un muerto imperial se convierte en una deidad y gana fama, aquel que lo precede llegará un día al mismo lugar de eminencia entre el imperio²¹.

¹⁸ COMBY, Jean. Para leer la Historia de la Iglesia. Verbo divino. Navarra.1993. p. 26

¹⁹ CHARPENTIER, Etienne. Para leer el Nuevo Testamento. 1982. Verbo divino. p. 14

²⁰ KOVALIOV, S. Historia de roma. Akal editor. 1948. P. 195

²¹ SEGALLA, Giuseppe. El panorama Del Nuevo Testamento. Navarra: Editorial verbo divino. 1989. p. 44

El rol de la mujer en el imperio romano

La cultura griega defendió la posibilidad de que el hombre estuviese en continuo pensamiento y reflexión²², el hombre tiene el tiempo para estar cerca de su familia aun así no es la intención pues aunque tienen a sus mujeres en casa no aprovechan ese tiempo para un referente familiar, los romanos en cambio le encuentran un mayor atractivo a lo domestico, a lo familiar, de esta manera la mujer cobra una mayor posición en el escenario imperial puesto a que se convierte en compañera y acompañante en eventos sociales²³, aparece al lado del varón en banquetes y su rol no solo en la sociedad sino en la casa está asociado a la colaboración y la participación del cuidado y crianza de sus hijos, la mujer ya ejerce autoridad sobre ellos y sobre los criados generando así una dignidad dirigida hacia su marido la cual es reconocida en la vida pública.

El rol de la mujer ya tiene un espacio, aun así, no es tan abierto ni tiene la misma fuerza que la del varón, aunque comparten escenarios, es más marcado el contexto de lo que la mujer debe o no debe hacer, en los banquetes permanece de continuo sentada a diferencia del hombre que tiene una postura mucho más descansada, la bebida es exclusiva para las mujeres, no es vino tradicional sino endulzado con miel “mulsum”²⁴, aunque aparece en las escenas cotidianas la mujer hace parte de un segundo plano, no participa activamente de ellas solo acompaña situaciones y no le es permitido participar de la vida política, ni de la literatura, ni de la vida social, ni puede convertirse en la cabeza de una familia, los oficios son para el hombre los

²² VERNANT, Jean Pierre. El hombre Griego. Alianza editorial. 1995. p.29

²³ HISTORIA DE ROMA. (s.f). Disponible en: <http://www.la-historia.com> [citado el 12 de octubre de 2015].

²⁴ EL VINO EN ROMA. (s.f) Disponible en <http://www.vinoromano.com> [citado el 2 de octubre de 2015].

nombres de los oficios son masculinos, es decir, la escritura de las palabras aunque terminen en vocablos femeninos, se refieren a oficios específicos masculinos.²⁵

La educación femenina era prudentemente liberal. En la época infantil niños y niñas se criaban juntos; las escuelas elementales también eran mixtas. Terminados los estudios primarios, las chicas de buena familia continuaban instruyéndose privadamente en el conocimiento de la literatura latina y griega; al mismo tiempo aprendían a tocar la lira, a bailar y a cantar. Esta educación intelectual no impedía que la mujer hiciese determinadas labores: vigilaba y dirigía a las esclavas, atendía los trabajos más delicados, bordaba, etc. Aparte de esto, la mujer no tenía derechos ni podía ser cabeza de familia, aun así se dedicaba a las labores de cuidado, al bordado y dirigir las esclavas, ocupada en el contexto poco reconocido.²⁶

Es preciso observar el papel y la labor de la mujer en tiempos de Jesús, en este estudio cobra gran importancia las escenas en las que se comparte un espacio con la mujer, y la postura dentro del contexto.²⁷ Jesús comparte escena con algunas de ellas y su papel cobra relevancia rompiendo paradigmas, incluso el texto del que parte este estudio (Juan 4:1-42) está altamente relacionado con una mujer y su posición dentro de la cultura.²⁸

²⁵CLASICASPLANES. Primero bachillerato latín .Tema tres. 2012. Disponible en: <https://clasicasplanes.files.wordpress.com> [citado 22 de septiembre de 2015].

²⁶MUJERES Y EDUCACION. La mujer en el imperio romano 2010. Disponible en: <http://mujeresyeducacion.blogspot.com> [visitado 22 de septiembre 2015].

²⁷ SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Lc 8 1-5)

²⁸ PALLADIUM. La mujer en la antigüedad clásica. Mujeres en Roma.2008. Disponible en: <http://recursos.cnice.mec.es> [visitado el 5 de octubre de 2015].

Contexto cultural Judío

La historia del pueblo Judío es de gran importancia, el Nuevo Testamento ubica geográficamente a Jesús en la región palestina, Jesús atraviesa las ciudades, pueblos y aldeas predicando su mensaje.²⁹ *“Jesús recorría todos los pueblos y aldeas enseñando en las sinagogas, anunciando las buenas *nuevas del reino, y sanando toda enfermedad y toda dolencia”*. La cultura Judía es una cultura celosa que se fortaleció en unidad y se cerró a otras culturas debido a las situaciones de destierro que fortalecieron su idea de no mezclarse con otros pueblos, el capítulo cuatro (4) del evangelio de Juan verso nueve (9) expresa que “Judíos y Samaritanos no se tratan entre sí”, este conflicto manifiesto en la biblia se reitera con muchos pueblos cercanos, Israel lleva una marca profunda relatada desde el Antiguo Testamento por el sufrimiento del destierro (diáspora) año 515 a.C. Leron Shimoni al describir las acciones de los judíos en sus escritos plantea : *“ conservaban su fe y permaneciendo unidos contra todas las adversidades”*.³⁰

Este fatídico momento quedó grabado en la memoria de los judíos, posteriormente escrito mediante un salmo en el Antiguo Testamento, el salmo 137 llamado la “balada de los desterrados”³¹. Reponiéndose a esta situación se enfrentan a la reconstrucción y posteriormente a la dedicación de una de sus mayores obras “el templo Judío”. Al constituir nuevamente su nación y forjar su estado en torno al templo, el año 538 a.C., se convertiría en el año del retorno, esta vez el pueblo mantiene la pretensión de permanecer fiel a la alianza con el Señor fortaleciendo de esta manera su identidad y generando un fuerte culto a Jehová. La reconstrucción de Israel no solo es levantar paredes, es reconstruir sus tradiciones y sus

²⁹ SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Mt 9 35)

³⁰ SHIMONI, Leron. Geo internacional. Gente y cultura. Samaritanos. la tribu perdida de Israel. 2012 Disponible en: <http://www.mundo-geo.es> [citado el 23 de septiembre de 2015].

³¹ SEGALLA, Giuseppe. El panorama Del Nuevo Testamento. Navarra: Editorial verbo divino. 1989. p. 65

costumbres,³² el mal momento vivido y algo más de cuarenta años de destierro forjaron a un pueblo que con anhelo ferviente hace de esta terrible crisis la oportunidad para afianzar su historia y recoger con mucho cuidado sus tradiciones narrativas así como sus costumbres legislativas y su credo profético esto es (la ley y los profetas).³³

La observancia de la ley de manera estricta por los radicalistas genera una identidad de fidelidad total a sus creencias para no volver a convertirse en deportados, la letra, "al pie de la letra" se establece como prioridad en función de protegerse, las situaciones que vivieron como deportados se convirtieron en no repetibles si deseaban recuperar su identidad, en medio del exilio se generó una posibilidad de rendir culto y continuar su identidad religiosa con una variación fundamental y es la adecuación de sinagogas que cobraron un espacio fundamental en la supervivencia no solo en la diáspora, sino una vez vueltos a su tierra en el año 70 d.C., al estar destruido su templo, la sinagoga vuelve a recobrar espacio en el ambiente religioso de Israel.³⁴

Los hechos vividos por Israel hacen que para antes, durante y después de Jesús los judíos busquen la manera de revelarse contra el imperio romano con el ánimo de convertirse en una nación independiente, que logre el objetivo de honrar a Dios según la observancia estricta de la ley, su obstinación por preservar su identidad terminaría con la destrucción una vez más de su templo y la destrucción de su ciudad central (Jerusalén), nuevamente tienen la tarea de reconstruirse en su esencia, es entonces cuando el judaísmo se reconstruye en Jamnia (sur de Tel-

³² SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Nh 1 1-11)

³³ SEGALLA, Giuseppe. El panorama Del Nuevo Testamento. Navarra: Editorial verbo divino. 1989. p.66

³⁴ *Ibíd.* p. 67

Aviv) allí ya no solo se lucha con el enemigo romano ahora una amenaza viene de Nazaret con un grupo de seguidores de Jesús ahora hay en medio de ellos otro grupo más para generarle oposición.³⁵

Los Samaritanos en el judaísmo

No existe una claridad sobre el origen de los samaritanos como pueblo hay dos teorías sostenidas sobre su formación o conexión con el pueblo de Israel, la primera data del año 977 a.C., cuando al dividirse Israel en dos reinos, el reino de Judá en el cual solamente se quedaron dos tribus fieles a la dinastía davídica, la tribu de Judá y la de Benjamín, reino que tendría como capital a Jerusalén, y las tribus restantes formaron el reino de Israel convirtiendo a Samaria en su capital,³⁶ aparentemente los samaritanos saldrían de la descendencia de las tribus de Efraín y Manases, después de la conquista asiria hacia el año 722 a.C., que terminaría con la terrible diáspora, los samaritanos no serían exiliados.

Otra de las corrientes de pensamiento, estima, que los samaritanos no hacen parte real de las tribus de Israel sino que se convirtieron en un pueblo conducido hasta la región de samaria por los asirios en torno al año 800 a.C., con el fin de repoblar la región, desde esta óptica los samaritanos son pueblo pagano mezclado con el pueblo escogido por Dios en una especie de sincretismo religioso su religión no es ni pagana, ni judía,³⁷ sin embargo son los samaritanos los que se esfuerzan por acercarse a las costumbres de los judíos, aceptan la ley, aceptan la Torá, aceptan las costumbres judías pero son los judíos los que no están dispuestos a aceptarles, su afán por proteger su identidad y el marcado sufrimiento de la diáspora no

³⁵ COMBY, Jean. Para leer la Historia de la Iglesia. Verbo divino. Navarra.1993. p. 23

³⁶ JOSEFO, Flavio. Antigüedades judías. ediciones Akal S.A. Madrid. 1997. p. 640

³⁷ SHIMONI, Leron. Geo internacional. Gente y cultura. Samaritanos. la tribu perdida de Israel. 2012 Disponible en: <http://www.mundo-geo.es> [citado el 23 de septiembre de 2015].

permiten la filtración de los pueblos cercanos que buscan compartir con ellos el espacio cultural y menos el espacio religioso.³⁸

Contexto histórico del Evangelio de Juan

Conocido como el cuarto evangelio, El evangelio de Juan es reconocido dentro del canon sagrado bíblico, goza de varias características que le hacen especial, una de ellas es la diferencia marcada con los tres evangelios sinópticos,³⁹ otra diferencia está en la distinción estilística y temática además de divergencias en su esquema cronológico y topográfico respecto de los otros tres evangelios (Mateo, Marcos, Lucas).⁴⁰ El Evangelio de Juan contiene muchos pasajes que no tienen un equivalente dentro de los demás escritos de los evangelistas, y los pocos pasajes que tienen alguna similitud se presentan de manera diversificada en cuanto a su contenido, expresiones no relacionadas en los demás evangelios y aun la diferencia en los lugares del ministerio de Jesús.⁴¹ El evangelio de Juan es atribuido en su autoría a Juan el apóstol y evangelista aunque es muy cuestionada su redacción por la fecha (en torno al año 90 d. C.), se plantea que debió existir una comunidad responsable de la redacción que tal vez fue levantada en torno a uno de los discípulos de Jesús.⁴²

Uno de los datos más problemático es conocer su autor, ya que su escritura fue estimada sobre el año 90, aproximadamente, no es fácil determinar su fecha específica partiendo de la dificultad de conocer su autor, determinando el tiempo de

³⁸ *Ibíd.*

³⁹ WIKENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. Editorial Herder. Barcelona. 1967. p. 20

⁴⁰ *Ibíd.* p. 23

⁴¹ BROWN Reymond. Introducción al Nuevo Testamento. Editorial Trotta. Madrid. 2002. p. 447

⁴² *Ibíd.* p.43

su escritura se concluye que entre el año 90 d.C. y el siglo primero le dieron a luz este evangelio.⁴³

Escrito en griego “Koiné” el evangelio de Juan deslumbra por su riqueza de texto, por la pasión con la que se remite a los hechos, generando una obra literaria de gran riqueza dentro de la rudeza del lenguaje en el que fue escrito, su inigualable majestad teológica se mezcla con su estilo extremadamente sencillo, a pesar de la pobreza en el uso de frases y su lenguaje directo, es reconocida como una obra artística que vuelve la dignidad a los vocablos vulgares por el nivel de dramatismo y su profundidad insospechada.⁴⁴

El Evangelio de Juan, se acepta como un escrito para la meditación, sobresale del escrito los discursos en forma de reflexión sobre la figura de Jesús de Nazaret, a quien se evidencia desde la presentación del prólogo como el Logos, “La Palabra eterna de Dios”. Juan es un evangelio con mucho simbolismo y liturgia, el cual condensa el ministerio público de Jesús en la sucesión de festividades judías tales como la pascua judía, la fiesta de la dedicación o de las luminarias y la Fiesta de los tabernáculos o de las tiendas.⁴⁵

Bajo una sinopsis, comparado del evangelio de Juan con los evangelios sinopticos se nota enseguida que aquel tiene muy poca materia en comun con estos⁴⁶, no por ser distinto supone menor valor, todo lo contrario al concentrar la atención en el evangelio de Juan es notorio que las palabras de Jesús están íntimamente

⁴³ LOSHE, Eduard. Introducción al Nuevo Testamento. Ediciones cristiandad.Madri.1972. p. 193

⁴⁴ WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 34

⁴⁵ EVERRET, Harrison. Introducción al Nuevo Testamento. Subcomisión de literatura Cristiana. Michigan. 1980. p.209

⁴⁶BARCLAY William. Comentario al Nuevo Testamentó tomo cinco. Editorial Clie.Barcelona (España). 1995. p.2

relacionadas con el sentido último de la vida que da una respuesta en Jesús el verbo que se hizo carne. La finalidad del evangelio de Juan es específica: 'para que crean', el libro de Juan es una obra que busca promover a Jesús como mesías es decir el enviado de Dios, para ese momento como ahora los judíos no reconocen a Jesús como mesías ni el cumplimiento de las promesas de Dios en él.⁴⁷ Juan busca corresponder a la aplicación profética del Antiguo Testamento sobre la persona de Jesús, para algunos judíos convertidos al evangelio Jesús no era humano al derrumbarse la figura de la humanidad de Jesús el evangelio de Juan sale al encuentro, por lo tanto, el evangelista tiene la tarea de hacer que aparezca la identidad del Señor a través del examen de datos históricos y teológicos es decir el Jesús, y el Cristo, el hijo de Dios.⁴⁸

Juan no coincide ni en estilo ni en finalidad con los sinópticos, como ellos emprendió la tarea de escribir un relato cuidadosamente elaborado, de la Historia de Jesús, desde el comienzo de su predicación, hasta su muerte y resurrección. Sin embargo, Juan reflexiona sobre Jesús, coge temas y los desarrolla (Luz-Vida...) Juan escribe de una forma más libre y lo que hace es reflexionar sobre Jesús, El autor reinterpreta la predicación de Jesús.⁴⁹

“Para leer el Evangelio es preciso tener en cuenta la intención del Evangelista, es decir, tener claridad sobre lo que el Evangelista quería expresar al escribir el Evangelio. Esta intención es doble: una intención general y una intención particular. La intención general es lo que en último término quería comunicar al escribir el Evangelio. Esta intención es bien clara: el Evangelista quería ante todo confesar la fe de la comunidad en Jesús

⁴⁷SHRGA SIMMONS. Por qué los judíos no creen en Jesús. 2008. Disponible en <http://www.aishlatino.com> [citado el 25 de septiembre de 2015].

⁴⁸ CASTRO S Secundino. Comentario al Evangelio de Juan. Desclee de Brower. (s.f.). p .26

⁴⁹ BROWN Reymond. Introducción al Nuevo Testamento. Editorial Trotta. Madrid. 2002. p .446

como hijo de Dios, y para esto quería hablar de Jesús de Nazareth, es decir, de una persona concreta, histórica, y del Dios”⁵⁰

La intencion en el evangelio de Juan

Jesús el verbo hecho carne , divino y humano, que viene del cielo, esta en la tierra. En la encarnacion de Jesús esta la intencion del evangelio de Juan, este es el centro del tema que busca explicar el evangelio de Juan.⁵¹ Los escritos del evangelio de Juan mantienen la postura de explicar la realidad humana que cubre la persona de Jesús, la cual se hace latente en el momento de su muerte.⁵²

Llego la hora (de Jesús): “*No ha llegado mi hora*”. Expresión usada por Jesús que al principio no se entendería de manera concreta (Jn 2, 4; 7, 30; 8, 20). Luego, Jesús en el Domingo de Ramos comienza a anunciar que su hora está a punto de llegar (12, 23; 12, 27).⁵³ Luego en el capítulo 13 las palabras consignadas en el evangelio de Juan son: “*Sabía Jesús que había llegado para él la hora de pasar de este mundo al Padre*” (13, 1), a través de su oración (Jn 17, 1) Jesús en medio de sus discípulos expresa “*Padre, ha llegado la hora, glorifica a tu hijo...*”, hora que llegaría al momento de la Cena donde la figura de Jesús dejará el espacio terrenal para ir de nuevo al Padre, el verbo viene al mundo y luego regresa al creador.⁵⁴

⁵⁰ CARRASQUILLA, Federico. Conocer a Jesucristo es todo. Teoría y práctica del estudio del Evangelio. Medellín.2000.p 15.

⁵¹ BROWN Reymond. Introducción al Nuevo Testamento. Editorial Trotta. Madrid. 2002. p.445, 446

⁵² MATEUS, Juan, BARRETO Juan. Vocabulario Teológico del evangelio de Juan. Ediciones cristiandad. Huesca. 1980. p. 20

⁵³ WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 29

⁵⁴ BROWN Reymond. El evangelio según san Juan. Ediciones Cristiandad. Madrid. p. 850

Este evangelio nos ofrece en sus páginas una posición que cambia desde el lugar que es transmitida, es decir el mundo de arriba y el mundo de abajo. El mundo de arriba compuesto, el de Dios Espíritu, libertad, amor, luz. Alternamente funciona el mundo de abajo que es carne, esclavitud, odio y tinieblas. La expresión Juanica hace entender que Jesús pertenece al mundo celestial. "Él es el pan del Cielo".⁵⁵ Jesús desde siempre pertenece al mundo de arriba y baja a nosotros. Llega el momento de subir de nuevo. Otro tema que resalta es la fe: "Los que creyeron, los que crean tendrán vida gracias a Él" (Jn 20, 30-31).⁵⁶

Las situaciones planteadas en el evangelio de Juan como momentos de milagros no solo expresan la posibilidad de los que creían a través de los hechos ligados a sanidades hechas por mano de Jesús, el texto también permite evidenciar a los que no creen,⁵⁷ es Jesús quien evidencia la importancia de la fe, a través de la carta de Juan se expresa: "Sois ciegos por no ver y creer",⁵⁸ estas palabras son utilizadas según el evangelio de Juan por Jesús en el evento en que un ciego recibe la vista, este problema de creer o no creer se evidencia en otro momento, uno de ellos es la resurrección de Lázaro,⁵⁹ todo evento realizado por Jesús no solo evidencia fe de aquellos que creyeron sino que permite observar otra posición ligada al no creer y es la que los fariseos mantienen frente a los hechos y la persona de Jesús, el evangelio de Juan se toma un amplio espacio para determinar la necesidad de la fe en Jesús, Creer es tener la vida del hijo, rechazarlo es escoger la muerte.⁶⁰

⁵⁵BARRET, C.K. El evangelio según san Juan. Ediciones cristiandad. Madrid. 2003. p .438, 439

⁵⁶ Ibíd. p. 439

⁵⁷ BARRET, C. K. El evangelio según san Juan. Ediciones cristiandad. España. 2003. p. 125

⁵⁸ SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Jn 9 36)

⁵⁹EVERRET, Harrison. Introducción al Nuevo Testamento. Subcomisión de literatura Cristiana. Michigan. 1980. p. 209

⁶⁰ EVERRET, Harrison. Introducción al Nuevo Testamento. Subcomisión de literatura Cristiana. Michigan. 1980 p. 209

En un marco comparativo podemos encontrar el estímulo natural del evangelio de Juan en comparación con los demás evangelios, se puntualiza en específicos términos que se convierten en la muestra de la intención del evangelio de Juan en cuanto a asuntos se trata, la combinación del doble sentido que puede percibirse en las palabras de Jesús por parte de sus adversarios es remplazada por la explicación verdadera y con mayor sentido que relata el evangelio de Juan.⁶¹

El diálogo de Jesús con la mujer Samaritana

(Juan: 4 1-42), describe un relato poco habitual en el contexto de un judío promedio y a la vez permite ver un día atípico en el contexto de una mujer samaritana “del común” en un día corriente, para este trabajo es de vital interés analizar y establecer la situación planteada en el texto que se cita a continuación:

Los discípulos vuelven a reunirse con Jesús, 4 Jesús se enteró de que los fariseos sabían que él estaba haciendo y bautizando más discípulos que Juan ² (aunque en realidad no era Jesús quien bautizaba sino sus discípulos).³ Por eso se fue de Judea y volvió otra vez a Galilea. ⁴ Como tenía que pasar por Samaria, ⁵ llegó a un pueblo samaritano llamado Sicar, cerca del terreno que Jacob le había dado a su hijo José. ⁶ Allí estaba el pozo de Jacob. Jesús, fatigado del camino, se sentó junto al pozo. Era cerca del mediodía. ⁷⁻⁸ Sus discípulos habían ido al pueblo a comprar comida. ¹⁰ —Si supieras lo que Dios puede dar, y conocieras al que te está pidiendo agua —contestó Jesús—, tú le habrías pedido a él, y él te habría dado agua que da vida.

¹¹ —Señor, ni siquiera tienes con qué sacar agua, y el pozo es muy hondo; ¿de dónde, pues, vas a sacar esa agua que da vida? ¹² ¿Acaso eres tú superior a nuestro padre Jacob, que nos dejó este pozo, del cual bebieron él, sus hijos y su ganado?

¹³ —Todo el que beba de esta agua volverá a tener sed —respondió Jesús—, ¹⁴ pero el que beba del agua que yo le daré, no volverá a tener sed jamás, sino que dentro de él esa agua se convertirá en un manantial del que brotará vida eterna.

⁶¹ BROWN Reymond. Introducción al Nuevo Testamento. Editorial Trotta. Madrid. 2002. p. 445, 447

¹⁵—Señor, dame de esa agua para que no vuelva a tener sed ni siga viniendo aquí a sacarla.

¹⁶—Ve a llamar a tu esposo, y vuelve acá —le dijo Jesús.

¹⁷—No tengo esposo —respondió la mujer.

—Bien has dicho que no tienes esposo. ¹⁸ Es cierto que has tenido cinco, y el que ahora tienes no es tu esposo. En esto has dicho la verdad.

¹⁹—Señor, me doy cuenta de que tú eres profeta. ²⁰ Nuestros antepasados adoraron en este monte, pero ustedes los judíos dicen que el lugar donde debemos adorar está en Jerusalén.

²¹—Créeme, mujer, que se acerca la hora en que ni en este monte ni en Jerusalén adorarán ustedes al Padre. ²² Ahora ustedes adoran lo que no conocen; nosotros adoramos lo que conocemos, porque la salvación proviene de los judíos. ²³ Pero se acerca la hora, y ha llegado ya, en que los verdaderos adoradores rendirán culto al Padre en espíritu y en verdad, porque así quiere el Padre que sean los que le adoren. ²⁴ Dios es espíritu, y quienes lo adoran deben hacerlo en espíritu y en verdad.

²⁵—Sé que viene el Mesías, al que llaman el Cristo —respondió la mujer—. Cuando él venga nos explicará todas las cosas.

²⁶—Ése soy yo, el que habla contigo —le dijo Jesús

²⁷ En esto llegaron sus discípulos y se sorprendieron de verlo hablando con una mujer, aunque ninguno le preguntó: « ¿Qué pretendes?» o « ¿De qué hablas con ella?»

²⁸ La mujer dejó su cántaro, volvió al pueblo y le decía a la gente:

²⁹—Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será éste el Cristo?

³⁰ Salieron del pueblo y fueron a ver a Jesús. ³¹ Mientras tanto, sus discípulos le insistían:

—Rabí, come algo.

³²—Yo tengo un alimento que ustedes no conocen —replicó él.

³³ « ¿Le habrán traído algo de comer?», comentaban entre sí los discípulos.

³⁴—Mi alimento es hacer la voluntad del que me envió y terminar su obra —les dijo Jesús—.

³⁵ ¿No dicen ustedes: “Todavía faltan cuatro meses para la cosecha”? Yo les digo: ¡Abran

los ojos y miren los campos sembrados! Ya la cosecha está madura; ³⁶ ya el segador recibe su salario y recoge el fruto para vida eterna. Ahora tanto el sembrador como el segador se alegran juntos. ³⁷ Porque como dice el refrán: “Uno es el que siembra y otro el que cosecha.” ³⁸ Yo los he enviado a ustedes a cosechar lo que no les costó ningún trabajo. Otros se han fatigado trabajando, y ustedes han cosechado el fruto de ese trabajo.

³⁹ Muchos de los samaritanos que vivían en aquel pueblo creyeron en él por el testimonio que daba la mujer: «Me dijo todo lo que he hecho.» ⁴⁰ Así que cuando los samaritanos fueron a su encuentro le insistieron en que se quedara con ellos. Jesús permaneció allí dos días, ⁴¹ y muchos más llegaron a creer por lo que él mismo decía.

⁴² —Ya no creemos sólo por lo que tú dijiste —le decían a la mujer—; ahora lo hemos oído nosotros mismos, y sabemos que verdaderamente éste es el Salvador del mundo.⁶²

Esta historia inicia narrando el porqué de la salida de Jesús de la región de Judea, al parecer una discusión sobre el bautismo y la poca intención de Jesús de discutir el tema le llevarían a tomar la decisión de salir con rumbo a Galilea al otro extremo de la región palestina,⁶³ sin embargo al salir toma un camino poco convencional para los judíos y es el camino más corto que los dirige directamente hacia el lugar de Samaria,⁶⁴ llegando al histórico pozo de Jacob se detiene junto con sus discípulos pues ya era el medio día, aparentemente el calor del día hace que Jesús se sienta necesitado de un descanso y a la vez del agua de aquel lugar,⁶⁵ mientras Jesús está en aquel lugar descansando sus discípulos van al mercado al pueblo más cercano en búsqueda de alimentos, cabe resaltar que los discípulos se dirigieron a la ciudad de Siquem ya que era la más cercana,⁶⁶ aquí está el primer rompimiento cultural de la escena, los seguidores de Jesús por cierto Judíos van

⁶² SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Jn 4)

⁶³ BARRET, C. K. El evangelio según san Juan. Ediciones cristiandad. España. 2003. p. 125 , 346

⁶⁴ WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 160

⁶⁵ *Ibíd.* (5). p. 160

⁶⁶ WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 161

por alimentos al lugar de los samaritanos, los samaritanos no perdían la oportunidad para mostrarle su hostilidad a los israelitas en peregrinaje⁶⁷, parece que las palabras de Jesús han marcado una nueva expectativa en los que le escuchan, en este caso en una mujer de la región de Samaria, este diálogo trasciende la historia ya que recuerda la ruptura que se generó en la relación judeo-samaria desde siglos pasados,⁶⁸ ahora están en un terreno que durante siglos ha sido satanizado pero sin sentir en lo más mínimo la incomodidad de la situación, Jesús descansa en aquel lugar.⁶⁹

La siguiente situación que se debe observar es la ubicación de aquella mujer sacando agua del pozo, si bien el pozo tiene agua está ubicado a más de un kilómetro del lugar poblado más cercano y es siquem, se sospecha que esta mujer estaba alejada de la ciudad,⁷⁰ aparentemente lejana de las otras mujeres pero la escena narrada en el Evangelio no da la posibilidad de entender con claridad por que aquella mujer estaba en aquel lugar tan alejado, la historia que tenemos parece que fuera un resumen de la situación más que la garantía de toda la escena que allí ocurrió pues en la historia de la manera más fría y sin ningún reparo Jesús entraría a pedir agua a la samaritana y ella sin pensarlo dos veces se remite al conflicto para contestarle con una puntualidad, lo que no permite que se establezca una comunicación,⁷¹ " soy mujer usted es hombre, soy samaritana y usted es Judío" al presumir un poco sobre lo que pudo ser aquel momento para aquella mujer que se encuentra con Jesús, la trascendencia brota y las palabras se escuchan, algo más de su vida y de sus situaciones difíciles debió fluir en medio de la conversación

⁶⁷ *Ibíd.* p. 162

⁶⁸ JOSEFO, Flavio. *Antigüedades judías*. ediciones Akal S.A. Madrid. 1997. p. 602

⁶⁹ BARCLAY William. *Comentario al Nuevo Testamento* tomo cinco. Editorial Clie. Barcelona (España). 1995. p. 64

⁷⁰ BARRET, C. K. *El evangelio según san Juan*. Ediciones cristiandad. España. 2003. p. 352

⁷¹ WIKHENHAUSER, Alfred. *El evangelio según san Juan*. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 162

y es que aquel que género en Judea una gran reacción de amores y de odios⁷² por sus palabras ahora está frente a una mujer conversando dándole de sus palabras y seguramente escuchándole como tal vez nunca otro hombre se había interesado por ella.⁷³

Otra de las situaciones que se observa en medio de esta narración es el carácter de Jesús, en primer lugar presenta su humanidad en el hecho de mostrarlo cansado,⁷⁴ en el evangelio de Juan continuamente se encuentra un interés de resaltar el carácter divino de Jesús, en esta escena Jesús en su humanidad demuestra fatiga, cansancio y tener que seguir adelante su travesía, necesitar de otros, y acudir en necesidad al prójimo aunque esté representado en una mujer samaritana.⁷⁵

La siguiente característica observada de Jesús es el alto nivel de simpatía que puede generar pues seguramente una mujer samaritana poca atención le prestaría a un levita o a un sacerdote que no le cautivase con su manera de ser, algo de Jesús debió interesar a esta mujer como nunca antes, nadie más le había ofrecido lo que Jesús le ofrece, o tal vez su mirada fue diferente a la de todos los hombres le habían referido. Wikenhauser afirma que Jesús no se detiene a discutir la oposición entre judíos y samaritanos.⁷⁶

⁷²BARRET, C. K. El evangelio según san Juan. Ediciones cristiandad. España. 2003. p. 346

⁷³ Ibíd. p. 65

⁷⁴ BARRET, C. K. El evangelio según san Juan. Ediciones cristiandad. España. 2003. p. 233

⁷⁵ Ibíd. p. 233,234

⁷⁶ WIKHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p.162

La tercera característica que se observa en Jesús es la capacidad que tiene para eliminar las barreras discriminatorias, lo expresa de esta manera " Jesús tiene necesidad, conoce la necesidad y es solidario de la necesidad ⁷⁷ Jesús no está frente a una mujer, él está frente a una representante de uno de los bandos de un conflicto no pequeño que se acrecentó a medida que pasaron los días, Palestina en los tiempos de Jesús históricamente responde a las diferencias que durante años se han trazado entre israelitas y samaritanos,⁷⁸ estas diferencias parten de las secuelas pasadas aproximadamente desde el siglo V a. de C., (Juan 4 9) expresa que " judíos y samaritanos no se tratan entre sí",⁷⁹ este conflicto manifiesto en la Biblia tiene sus inicios en el exilio de Israel una vez retornan a su tierra, en un intento por rescatar y restaurar su religión y su tradición, y una región Samaria vista como una secta pseudo judía,⁸⁰ Jesús rompe las barreras relacionales con el universalismo de las palabras de Jesús desaparecen las barreras entre los pueblos.⁸¹

Los samaritanos por su parte en un intento de unirse a los israelitas realizan el ofrecimiento de adherirse a su plan de restauración serian entonces los judíos quienes no aceptarían tal intención, (esd 4:13)⁸² pues la calamidad de la diáspora fue interpretada por los profetas como la infidelidad a la religión y para los israelitas

⁷⁷ BARRET, C. K. El evangelio según san Juan. Ediciones cristiandad. España. p. 2003.234

⁷⁸ WIKHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p.165

⁷⁹ SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Jn 4 9)

⁸⁰ RISCO, Vicente. Historia de los Judíos desde la destrucción del templo. Ediciones gloria. Barcelona. 2005. p. 14

⁸¹ BARCLAY William. Comentario al Nuevo Testamentó tomo cinco. Editorial Clie. Barcelona (España). 1995. p. 10

⁸² SAGRADA BIBLIA. (RVR1995).Sociedades Bíblicas unidas (Esd 4)

llevados en la diáspora los samaritanos entre otros pueblos cercanos eran quienes habían corrompido la observancia judía.⁸³

Esta decisión generó una ruptura y alejamiento de los dos pueblos que luego evolucionaría en un odio entre los mismos, esta situación llevó a los dos pueblos a realizar su orden cultico aparte y a forjar sus lugares propios de adoración,⁸⁴ los samaritanos construyeron un templo en el monte de Gerizim en el cual ofrecían sus sacrificios, los judíos no quisieron construir en conjunto su regreso a sus tierras,⁸⁵ por tal razón el odio y la división en el tiempo de Jesús mantienen latentes, al punto de la evitación, cuando los viajeros israelitas emprendían una travesía de Galilea a Jerusalén siempre evitaban pasar por las tierras señaladas como tierras samaritanas y aunque el camino fuera más largo tomaban rumbo hacia Perea la intención es precisa no cruzarse con samaritanos.⁸⁶ Aunque a nivel religioso tienen características similares en cuanto a lo que tiene que ver con la observación del Pentateuco y la esperanza de un Mesías no así en la forma cultica la cual los israelitas veía muy liberal y con mezclas de parte de los samaritanos.⁸⁷

El texto (Jn 4 21), “Jesús le dijo: Mujer, créeme, que la hora viene cuando ni en este monte ni en Jerusalén adoraréis al Padre” hace referencia a uno de los momentos de mayor tensión en la práctica religiosa, cada uno de los pueblos

⁸³ MAIER, Paul L. Josefo, las obras esenciales: una condensación de las antigüedades judías y La guerra de los judíos. Kregel Publications. 1995. p. 12

⁸⁴ ⁸⁴ SHIMONI, Leron. Geo internacional. Gente y cultura. Samaritanos. la tribu perdida de Israel. 2012 Disponible en: <http://www.mundo-geo.es> [citado el 23 de septiembre de 2015].

⁸⁵ RISCO, Vicente. Historia de los Judíos desde la destrucción del templo. Ediciones gloria. Barcelona. 2005. p. 64, 65

⁸⁶ WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 160

⁸⁷ EDERSHEIM, Alfred. La vida y los tiempos de Jesús el Mesías. Libros Clie.2011. p.32

alcanzaría la separación de su forma y de su lugar de adoración, en el año 539 A de C, cae el imperio babilónico que habría sido el encargado de generar la diáspora judía,⁸⁸ los persas al mando del rey Ciro retoman el control y dan la orden que a partir de ese momento todo judío que deseara regresar a su tierra podría hacerlo, a la vez Ciro regreso los utensilios de valor con los cuales se realizaba su orden cultico en el templo.⁸⁹

El primer grupo de exiliados que tendría la intención de regresar fue guiado por Zorobabel al regresar, encontraron a los samaritanos como moradores de aquellas tierras, las mujeres samaritanas se habían mezclado con hombres del ejército sirio que habían adoptado el culto a Jehová pero que a la vez lo mezclaron con ideas paganas, los judíos al regresar rechazan totalmente por sus prácticas religiosas a los samaritanos y deciden emprender la reedificación del templo y con él sus costumbres religiosas.⁹⁰

Dirigidos por Nehemías comienzan a reparar el altar , ante esta iniciativa los samaritanos buscan unirse a esta reconstrucción ya que su concepción es que se han mantenido ofreciendo sacrificios a Jehová el mismo Dios de los israelitas , a esta intención los venidos de la diáspora dan un rotundo no, el cual no solo excluye a los samaritanos de la obra sino que genera tal rencilla de burla,⁹¹ serían los mismos samaritanos los que frenarían la obra de reconstrucción durante algunos años y que los israelitas tendrían que defender ante el rey Darío por haber sido esta una orden de Ciro en su reinado. Los samaritanos aparentemente liderados por

⁸⁸EDERSHEIM, Alfred. La vida y los tiempos de Jesús el Mesías. Libros Clie.2011. p. 31

⁸⁹ MALACHI, Kings. El Antiguo Testamento. manual para el alumno.1983. p. 233–235

⁹⁰ GUZIK, David. Comentario al libro de Esdras. 2006. Disponible en: <http://www.enduringword.com/> [Citado el 28 de septiembre de 2015].

⁹¹ SAGRADA BIBLIA. (RVR1960).Sociedades Bíblicas unidas. (Neh 2)

Sambalat después de perder la posibilidad de frenar la obra israelita toman la decisión de hacer su propio templo en una de las montañas situadas en su región llamada Gerizim, de allí parte la concepción de que cada pueblo, samaritanos e israelitas tienen un lugar diferente al cual acudir para la Adoración.

De una religión se parten dos ideas culticas las cuales más de quinientos años después se encuentran representadas entre Jesús y la mujer samaritana no solo representan aspectos religiosos sino que además representan a dos actores de un conflicto y la manera de pensar de dos grupos divididos por el odio.

Experiencia Judeo - Samaritana

El Nuevo Testamento nos ofrece una mirada hacia la historia entre judíos y samaritanos, los textos hacen referencia a una división entre los dos pueblos, la geografía palestina demarca a samaria entre los dos centros del movimiento cristiano de Jesús (Judea y Galilea),⁹² el relato de Juan 4:4 cuenta que Jesús partió de la región de Judea con destino a Galilea y que le era necesario pasar por Samaria, al asociar geográficamente el destino de Jesús se observa que entre el sitio de salida y el de destino esta Samaria, por lo tanto le era necesario por cuestiones de velocidad pasar por allí ya que hasta su destino podría gastar un promedio de tres días,⁹³ si lo hacía por otro camino rodeando el Jordán haría que demorará en su travesía el doble de días, la discusión histórica entre estos dos pueblos determina que no hay gran intención de tener encuentros judeo-samaritanos, por lo tanto es difícil entender desde la concepción judía, como un judío pasaría por una región en la cual viven un grupo de personas indeseables para

⁹² WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 161

⁹³ *Ibíd.* 161

ellos con un conflicto que lleva muchos años entre sí, pues aparece Jesús con una aparente intención de llegar pronto a su destino y a la vez cumplir su misión.⁹⁴

No son muchos los escritos que hablen de la unidad judeo- samaritana anterior a los conflictos que dejó la diáspora judía, sin embargo en Jesús hay una aparente intención de generar un encuentro entre estos pueblos, al verificar en los textos del evangelio de Lc 10 33,⁹⁵ quedo consignado un ejemplo de como un samaritano siendo en esencia para un Judío una persona poco ejemplar ahora aparece en una reseña de Jesús como: "el buen samaritano", una persona con una conciencia de misericordia, sobrepasando así la lectura que se le daba a las relaciones judeo-samaritanas en la época,⁹⁶ y de manera específica a aquellos que alcanzaban un lugar de eminencia en Israel, entre ellos los sacerdotes y los levitas, en esta ocasión Jesús explicando quien es el prójimo abre la posibilidad cerrada durante más de quinientos años a la cercanía que tienen los samaritanos de ser un ejemplo para los Judíos, el samaritano indeseable convertido ahora en el más próximo, el más cercano al cual debo amar.⁹⁷

De esta manera la expresión de religión a través del carisma de un hombre que genero reconocimiento y fama entre la sociedad judía puede ejercer un carácter religioso, las personas se acercaban por que escuchaban de sus poderes sanadores y de la manera en que echaba fuera espíritus inmundos, este contexto es muy importante para entender la capacidad que le otorgaron a Jesús en cada ciudad a la que llegaba y por qué su fama se difundía rápidamente, en el relato de Jesús en Samaria la fama de Jesús crecía primero por la experiencia de la mujer samaritana con Jesús, y luego con la multitud que le busca por sus palabras.

⁹⁴ BARCLAY William. Comentario al Nuevo Testamento tomo cinco. Editorial Clie. Barcelona (España). 1995. p. 64

⁹⁵ SAGRADA BIBLIA. (RVR1960). Sociedades Bíblicas unidas. (Lc 10)

⁹⁶ WIHENHAUSER, Alfred. El evangelio según san Juan. (4) Biblioteca Herder. Barcelona. 1967. p. 161

⁹⁶ *Ibíd.* p. 161

⁹⁷ SCHURER, Emil. Historia del pueblo Judío en tiempos de Jesús, Ediciones cristiandad. Madrid. 1985. p. 366

5. REFLEXIÓN TEOLOGICA PARA HOY

Jesús se encontró en una sociedad judía que luchaba por no desaparecer, en medio de múltiples corrientes que amenazan con traer cambios el estimula de los creyentes judíos es convertir la ley en su centro. La atención puesta en la ley hace que se pierda la mirada sobre Dios, quien para el credo judío es el autor de la ley, la reflexión sobre Dios y la atención a la necesidad del hombre es remplazada por la ley, el pueblo del culto que olvida al Dios del culto, la innovadora manera de revelar a Dios y su mensaje al hombre pretendida por Jesús, causa furor en un escenario totalmente distorsionado por la guerra, la maldad y la hostilidad, el mensaje oportuno de Jesús entra a generar una variación en la cultura judía, despierta amores y odios, descanso de la opresión y a la vez las más duras pasiones, Israel se teje en medio del rigor de la ley y el nuevo mensaje del Espíritu traído por Jesús genera expectativa, a tal grado que muchos están dispuestos a escucharle, incluso los judíos, los pueblos cercanos a galilea y Judea incluida la región de Samaria.

El evangelio al mundo

De la información de los textos consultados se reconoce que los judíos y los samaritanos son dos pueblos que mantienen una intención religiosa continua, el judío busca una experiencia trascendente, procurando hacer según su pensamiento lo que Dios quiere, no solo los judíos tienen esta idea, los samaritanos (guardianes de la ley) en esencia buscan lo mismo, de este hecho observable dentro del análisis del texto Juan 4 ; 1-42, se ve una coyuntura que les hace muy similares en su ánimo y esmero de proteger su pensamiento religioso. El punto de inicio de este estudio muestra marcadas diferencias que los muestra históricamente como dos culturas que no se entienden por su pensamiento religioso, no obstante si fueran tan diferentes ni siquiera existiría un intento de diálogo, o un punto de inicio de una

conversación pues se encontrarían como dos mundos desconocidos y no como en el texto se denota la cercanía de los dos pueblos no solo geográficamente sino en el pensamiento religioso que practicaban, desde este contexto se determina la primera reflexión teológica para hoy; El cristianismo se ha expandido por el mundo como el cumplimiento de la misión cristiana de los primeros discípulos delegados por Jesús para ir por todo el mundo, como lo relata el evangelio de Mateo, 28. 19. (id, y haced discípulos a todas las naciones, bautizándolos en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espíritu Santo;), La misión de evangelizar ha contado con un fuerte carácter para irrumpir y ser transmitida en otras culturas con otros tipos de pensamiento e ideología que han adherido a su sociedad la vida religiosa con un carácter cristiano, que después de más de dos mil años se mantiene hasta estos días.

La conversación interreligiosa

La conversación plural religiosa entre distintas culturas es posible, a pesar que es en esencia el tipo de pensamiento distinto el que los aleja, es importante entender que para generar un diálogo, es decir una conversación entre dos o más personas es necesario interactuar y conocer la postura del otro; haberse interesado anteriormente por lo que el otro cree, de otra manera no existe un diálogo sino una exposición de un tema por un emisor y un receptor que valida su mensaje, en el caso de la conversación de Jesús con la mujer Samaritana observamos, un diálogo entre dos personas que conocen la postura del otro, Jesús al establecer esta conversación con la mujer samaritana genera una propuesta de diálogo en el cual no hay ninguna restricción , los temas son profundos y a la vez cotidianos, Jesús comparte con esta mujer abiertamente sobre su vida, sobre su pensamiento, aun sobre la necesidades básicas de aquella mujer.

En relación con la experiencia de diálogo una vez más se lee: El diálogo despreocupado de la samaritana, y la respuesta de Jesús es el segundo motivo para la reflexión teológica de hoy, la escena denota un diálogo profundo, espiritual y transformador de Jesús que genera cambios en quien le escucha, Jesús en su diálogo tiene una posibilidad de tocar temas que difícilmente se tocan en lo cotidiano de una conversación, el planteamiento es: Cómo un hombre que llega cansado a medio día , encuentra una mujer le pide que le de agua para saciar su necesidad física del momento, la mujer se niega en un acto de reacción natural defensiva frente a la presencia de un hombre que “siendo judío” le pide agua, luego del reclamo de la samaritana, la conversación toma una intensión más profunda, pues el Jesús que tiene necesidad termina generando un ofrecimiento de mayor entusiasmo para la oyente samaritana, esta no le está pidiendo agua, sin embargo la conversación toma un curso tan trascendente que deja ver en la mujer una necesidad profunda de lo que Jesús le está ofreciendo, “dame de esa agua, para que no tenga yo sed, ni vuelva a este pozo a sacarla. ¿Qué llamo tanto la atención de la mujer samaritana?: ¿El agua que quita la sed prolongada? ¿o no volver al pozo?, Jesús está dialogando en una actitud trascendente, no es solo una charla normal y cotidiana, no es una queja del cansancio del día a día, es una conversación profunda para Jesús al punto de entrar a preguntar y objetar una situación muy personal de la vida de la samaritana “ cinco maridos haz tenido, y el que actualmente tienes no es tu marido”, es una conversación que va subiendo en trascendencia desde la intención que Jesús le da al diálogo.

Un diálogo trascendente

Se identifica la tercera reflexión teológica para nuestro tiempo y es: Un diálogo trascendente inicia de manera sencilla; El diálogo viene por vías diferentes o direcciones distintas, en este tiempo se tiene una posibilidad de conversar de

asuntos religiosos continuamente, ahora se debe decidir cómo discutir esos asuntos, la discusión desde lo venial mantendrá las diferencias latentes, las heridas abiertas, y sobre todo la posición de bandos que genera una ruptura en la dinámica de la conversación y construcción de pensamiento teológico, no así cuando conversamos en una vía de respeto trascendente, al subir la conversación al respeto no solo se le da la gran magnitud que el escuchar y compartir con el otro tiene, si no que se le da un nivel superior a lo profundo, al cambio que genera una conversación, al encuentro de lo trascendente “esa agua que quita la sed eterna”, La conversación sube el nivel de respeto a tal punto que permite reconocer al otro como es y quien es “me parece que tú eres profeta”, esta conversación desde un plano elevado permite construir pensamiento teológico de manera adecuada, es que en esencia el carácter de la conversación religiosa debe ser explorar de qué manera logramos ver más arriba del irrespeto y en lo más profundo el misterio de Dios entregado a los seres humanos , la propuesta es que este diálogo cobre una altura respetuosa y responsable del buen trato al prójimo, que crezca en formalidad , que sea trascendental desde toda índole, a tal punto que genere en el hombre cada día mayores estados de respeto religioso, diálogo trascendente no defensivo ni ofensivo, solo un diálogo que demarque puntos de vista y posiciones, una discusión necesaria acompañada de la reflexión respetuosa, en el desarrollo de la conversación el termine debe ser llegar a un solo lugar, y es : más arriba de las diferencias, una conversación trascendente y activa, el diálogo entonces debe ser: interesante, importante, impactante. Por lo contrario mientras el diálogo se mantenga sin parámetros de respeto: no trasciende, seguramente solo hiere y divide como se observa que judíos y samaritanos no se tratan entre sí, al definir el camino trascendente de un diálogo se fortalece el camino a recorrer, por lo tanto ahí que “subir respetuosamente” la conversación religiosa al lugar más alto posible, esta es la manera de obtener resultados en el diálogo religioso y generar del diálogo una experiencia transformadora que lleve a la conversión, es notable que Jesús es quien maneja el diálogo y que logra vencer la manera hostil que tiene la mujer samaritana

de pensar, esta mujer elimina la resistencia por que Jesús le respeta en la manera de hacerle comprender.

A pesar de la gran fortaleza que se presenta en el aspecto religioso de los samaritanos, su reconocimiento de prácticas espirituales que para su modo de pensar les hace mantener una “pureza” religiosa, enfocada a su Dios, a sus profetas, a los escritos del talmud, y a el lugar de adoración, a través de la lectura se observa que muchos samaritanos ahora reconocen la palabra de Jesús como fuente de agua viva en sus vidas, este hecho obedece a la transformación que genera el diálogo altamente respetuoso utilizado por Jesús.

La evangelización a los pueblos

La propuesta final es resultado de las tres propuestas anteriores, la predicación del mensaje de Jesús realizada desde lo más trascendente en la vida del hombre llevándolos a un nivel más alto da como resultado que “muchos” conozcan del sentido y la esperanza que trae a la vida la palabra renovadora de Jesús, en contraste, no estar parados inamovibles en montes distintos con mensajes mundanos, bajos, terrenales carentes de espíritu que dividen y no transforman, lo divino genera un despertar del interés de los que están conversando.

El ejemplo bíblico de lo que ocurrió en la mujer samaritana demuestra que cuando el mensaje genera conversión cambia la vida, la mujer samaritana no fue la misma, a tal punto de convertirse en testimonio, luego, muchos encuentran su camino hacia Dios escuchando la motivación de la mujer samaritana que habla con gran emoción de su encuentro personal con la propuesta profunda de Jesús, además, una gran

cantidad de personas se acercan a encontrarse de manera personal con el Jesús trascendente que con su palabra trae conversión. En el pasaje del diálogo de Jesús con la mujer samaritana se observa una multitud que durante años practico ritos sin encontrar en profundidad algo más alto que generara mayor interés, ahora a través de Jesús y su mensaje está llevando a la convicción de la necesidad del mundo del agua de vida eterna que quita la sed eternamente.

Muchos están solo observando desde afuera cual es el papel que juega la religión en cada uno, algunos observan bajo la mirada del escepticismo religioso consideran el mensaje de Jesús sin el poder y la fuerza trasformadora, en esencia la mujer samaritana fue la puerta para que el evangelio de Jesús entrara a una región, el impacto que produjo este primer encuentro dejo a la mujer perpleja con mucho interés de hablar y con un interior cambiado, lleno del agua de vida eterna, acto seguido la mujer testifica del encuentro con Jesús, invitando así a muchos más a creer en él y en sus palabras, y luego sería toda una región que creería ya no solo por los dichos de esta mujer ahora son ellos quienes se acercan escuchan y deciden creer en la palabra de Jesús, de esta manera un mensaje de paz, esperanza y vida eterna se apodero de una gran cantidad de habitantes de la región de Samaria, interiormente se produjo en ellos una conversión.

6. CONCLUSIONES

Al realizar la aproximación hermenéutica y después de indagar sobre el evangelio de Juan, en particular el texto (Jn 4 1-41), se concluye sobre el estudio del encuentro que tubo el Señor Jesús con la mujer samaritana:

La historia narrada por el Evangelio de Juan sobre el encuentro de Jesús en la Ciudadada de Samaria con aquella mujer pone de manifiesto los obstáculos que en el camino se presentan al ser humano que busca llegar a Jesús con Fe, para creer que él proporciona algo eterno. Una mujer en apariencia resentida por la notable advertencia de parte de los judíos en torno a los samaritanos y en especial a las mujeres samaritanas clasificadas como impuras, un estereotipo creado que sin duda fue vencido por Jesús, y luego de la conversación fue vencido por la mujer samaritana. Venciendo el estereotipo Jesús logró que aquella mujer cambiara de actitud y de esta manera recibiera sus palabras, palabras que se convertirían en el modelo más realista de un discipulado, realidad que deja ver el esmero de Jesús no solo por ser escuchado sino por escuchar la tragedia humana en este caso la vida marital de aquella mujer y proporcionar una respuesta a su condición de vida, Jesús en su manera de dialogar muestra una perfecta balanza entre lo divino y lo terrenal y lo expresa de tal manera que afecta y alcanza la vida de aquella mujer, el alcance de Jesús en la escena narrada en Samaria transpasa una ideología y se convierte en una esperanza, esperanza que la mujer logró entender después de terminar la conversación con Jesús y que significó el comienzo de una nueva experiencia de Fe, la invitación de Jesús concerniente al tipo de adoración que vendría posteriormente a la tierra y la aceptación de la mujer de estas palabras sugiere el cambio de posición y la redefinición de su vida de Fe, el alcance de Jesús a través de su predicación determina sobre esta mujer un nuevo rumbo, el evangelio de Jesús en nuestro contexto necesita ser condensado por una fuerte determinación que de como resultado el cambio de vida de un ser humano necesitado, Jesús no solo predicó, afectó con su predicación a quien le escuchaba, en estos días es necesario incluir en el discurso la dinámica del cambio, "el agua de vida que no permite que se tenga sed nunca más", Jesús no trajo consigo una solución momentánea a un problema, trajo la solución para una vida eterna, luego de preguntar a la mujer sobre sus maridos y fijar una posición muy realista por demás adecuada para la escena, Jesús lleva a la mujer a un plano superior con respecto a

la esperanza de vida en el Mesias, el impacto en aquella mujer es profundo, a tal punto que deja un día cotidiano "su cantaro" por correr a contar a la ciudad entera lo que Jesús conocía de ella.

El paso de Jesús por la ciudad de Samaria era necesario para alcanzar a un pueblo que siempre quiso ser alcanzado por Dios y que lo demostró a través de su historia, la visita de Jesús a aquel lugar significa la visita de Dios a sus vidas, el impacto en una sola mujer se convierte en una bola de nieve que atrapa a muchas personas expectantes de conocer a Jesús y de escuchar sus palabras, en esencia se reconoce a lo largo de este trabajo que el fundamento del texto es leer la manera en que fue alcanzada una ciudad y la conversión de sus habitantes al Evangelio predicado por Jesús, Samaria no volvería a ser la misma por lo menos en su Fe, una gran multitud creyó solo por el testimonio de aquella mujer pero, al acercarse a Jesús afirmaron su Fe por las palabras de Jesús, se comprende que la parada de Jesús en Samaria se convirtió en la muestra al mundo de cómo se alcanza una ciudad con la palabra de Dios.

7. REFERENCIAS

ARANGO, Horacio S.J. Notas sobre los Ejercicios Espirituales en el contexto de nuestro país y de nuestro tiempo. Apuntes Ignacianos. Bogotá. Enero- Abril. 2002. Pág. 5

BAENA, Gustavo. Fenomenología de la Revelación. En: La experiencia pascual. Bogotá. Ed. Verbo Divino. 2011. Pág. 549- 614

CALDUCH- BENAGES, Nubia. El perfume del Evangelio: Jesús se encuentra con las mujeres. En: Jesús y la hemorroísa. Ed. Verbo Divino. Pág. 15-33. Internet:

(<http://site.ebrary.com/id/10357309?ppg=28>)

CARAVIAS, José Luis S.J. Ejercicios espirituales en la vida corriente. Asunción, Paraguay. 2006. Pág. 5

CARRASQUILLA, Federico. Conocer a Jesucristo es todo. Teoría y práctica del estudio del Evangelio. Internet: servicioskoinonia.org/biblioteca/teologica/CarrasquillaConocerAJesus.pdf

CASAS RAMÍREZ, Juan Alberto. La Conversión como condición de posibilidad del seguimiento del Señor a partir del Evangelio de Marcos. En: Cuestiones Teológicas. Enero- Junio. 2013. Vol. 40. N° 93. Pág. 127-146.

CONCILIO ECUMÉNICO VATICANO II. Constitución dogmática *Lumen Gentium*. N° 3

COTTER, Wendy. Una compañera para Marcos. En: El héroe de los milagros de doce años en Marcos. Ed. Desclée de Brouwer. Pág. 78- 111. Internet:

(<http://site.ebrary.com/id/10527023?ppg=28>)

JUAN PABLO II. Carta encíclica *Redemptoris missio* (7 diciembre 1990). Pág. 13

LEONARD, Philippe. “Evangelio de Jesucristo según San Marcos”. Cuaderno bíblico 133. Ed. Verbo Divino. Pág.: 26- 29

Internet: (<http://site.ebrary.com/id/10693473?ppg=28>)

LEWIS, Jacques S.J. Conocimiento de los Ejercicios Espirituales de San Ignacio. Sal Terrae. 1987. Pág. 36

MARSH, Robert S.J. Mirando a Dios que te mira. Tercera adición de Ignacio. Apuntes Ignacianos. Mayo- Agosto. 2013. Pág. 34

PABLO VI, Exhortación apostólica. *Evangelii nuntiandi* (8 diciembre 1975) Pág. 14

PAPA FRANCISCO. Exhortación apostólica *Evangelii Gaudium*. (24 de noviembre de 2013). Pág. 9

SEGALLA, Giuseppe. Panoramas del Nuevo Testamento. Ed. Verbo Divino. Pamplona, Navarra. 2000.

CHARPENTIER, Etienne. Para leer el Nuevo Testamento. Verbo Divino. 13 Edición. Navarra. 1994.