



**EL NEOPENTECOSTALISMO EN COLOMBIA:  
FAMILIAS PASTORALES Y PARTICIPACIÓN POLÍTICA,  
1980-2019**

Richard Alejandro Romero Mendieta

Pontificia Universidad Javeriana

Facultad de Ciencias Sociales

Carrera de Historia

Colombia, Bogotá, agosto de 2019



**EL NEOPENTECOSTALISMO EN COLOMBIA:  
FAMILIAS PASTORALES Y PARTICIPACIÓN POLÍTICA,  
1980-2019**

Autor: Richard Alejandro Romero Mendieta

Director: Oscar de Jesús Saldarriaga Vélez

**CARRERA DE HISTORIA**

Tesis de grado presentada como requisito para optar por el título de  
Historiador

Pontificia Universidad Javeriana

Facultad de Ciencias Sociales

Carrera de Historia

Colombia, Bogotá, agosto de 2019

*A mi madre  
que con su amor y amistad sigue ahí, como la hierofanía más  
grande y precisa que la vida me ha podido presentar, cuidando y  
guiando mi camino.*

## **Agradecimientos**

Quiero iniciar agradeciendo a mi madre, Susana, y a mi Padre, Raúl, quienes con su amor y confianza han apoyado, con esfuerzo y sacrificio, cada uno de los proyectos que he emprendido. Gracias por ser el faro y el astillero de este barco que pasa sus días en búsqueda de nuevas costas.

Gracias a Valeria por todo su amor, apoyo y comprensión en este magnífico tiempo que hemos podido compartir.

Agradezco al profesor Oscar de Jesús Saldarriaga Vélez, quien desde el principio acepto ser el director de este trabajo sin miramientos, con un compromiso y camaradería que es difícil encontrar, por ser mi maestro y mentor en esta intrigante red que se va tejiendo en el estudio de la historia, las religiones y la pedagogía. Agradezco cada reflexión en la que me enseñaste sobre la exigencia, la vocación, la pasión y la entrega en el oficio. Una vez más, gracias, maestro.

Al profesor Ángel Román Tamez, quien a lo largo de la carrera me brindó una rigurosa formación académica en un comfortable ambiente de sencillez, sinceridad y amistad, mil gracias.

A mis amigos fraternales Sebastián y David, compañeros desde el primer día de clases en la carrera, a Esteban, con quien me conocí al iniciar el énfasis que decidí seguir en los últimos semestres de la carrera, agradezco a ustedes cada debate y reflexión sobre la academia y la vida. Sus experiencias y expectativas en estos campos han enriquecido mi vida. Gracias por el apoyo que me brindaron mientras desarrollaba esta investigación, cada pregunta y cada aporte que surgía en nuestras conversaciones enriqueció el resultado obtenido en este trabajo.

A mis profesores, gracias por la formación integral que me brindaron en este proceso académico.

## **Tabla de contenido**

Agradecimientos.....	4
Tabla de contenido.....	5
Tabla de ilustraciones.....	7
La introducción de un Ritual.....	8
Preguntas que guían la investigación.....	14
Sobre el estudio del Pentecostalismo en Colombia.....	18
Una Sola Fe y Tres Relatos Fundacionales.....	24
<b>Relato Fundacional Bíblico.....</b>	<b>24</b>
<b>Relato Fundacional Histórico.....</b>	<b>28</b>
<b>Relato Fundacional Eclesial.....</b>	<b>31</b>
El Relato Fundacional del Avivamiento de la Calle Azuza.....	35
Reino-mundo-Iglesia.....	40
El Pentecostalismo Clásico.....	42
Relaciones Teológicas Milenaristas.....	45
El Neopentecostalismo.....	54
Sobre las Familias Pastorales.....	59
Neopentecostalismo y Relación Teológica Reino-mundo-Iglesia.....	67
Participación Política Pentecostal.....	76
Anexos.....	82
I. Transcripción de la Escritura Pública sobre la conformación de la Corporación de las Asambleas de Dios (1945).....	82
II. Iglesias y Misiones Protestantes que ingresaron a Colombia desde el siglo XIX.....	86
Ilustraciones.....	89
I. Museo de la historia de las Asambleas de Dios en Colombia.....	89

II. Cartillas de Educación Pentecostal .....	96
III. Genealogía Familias Pastorales .....	100
Bibliografía.....	102
Libros impresos .....	102
Artículos indexados .....	105
Prensa y páginas de internet .....	107
Fuentes virtuales de archivo. ....	108

## **Tabla de ilustraciones**

Ilustración 1: Ritual de oración en el besamanos. ....	9
Ilustración 2: Grafica del modelo premilenarista .....	50
Ilustración 3: Grafica del modelo postmilenarista.....	51
Ilustración 4: Década de los 40 .....	89
Ilustración 5: Década de los 50 .....	90
Ilustración 6: Década de los 60 .....	91
Ilustración 7: Década de los 70 .....	92
Ilustración 8: Década de los 80 .....	93
Ilustración 9: Década de los 90 .....	94
Ilustración 10: Década del 2000 .....	95
Ilustración 11: Cartilla Avivamiento, Portada y Contraportada, 1973. ....	96
Ilustración 12: Cartilla Avivamiento, Información Editorial, 1973. ....	96
Ilustración 13: Cartilla Avivamiento, Información de suscripción, 1973. ....	97
Ilustración 14: Cartilla Vida de la Iglesia, Portada y Contraportada, 1979.....	97
Ilustración 15: Cartilla Vida de la Iglesia, Información Editorial, 1979. ....	98
Ilustración 16: Cartilla Vida de la Iglesia, Información Editorial, 1979. ....	98
Ilustración 17: Cartilla El Explorador Alumno, Portada y Contraportada, 1985. ....	99
Ilustración 18: Cartilla El Explorador Alumno, Información Editorial, 1985.....	99
Ilustración 19: Genealogía Familia Pastoral Cañas. ....	100
Ilustración 20: Genealogía Familia Pastoral Castellanos. ....	100
Ilustración 21: Genealogía Familia Pastoral Corson. ....	101
Ilustración 22: Genealogía Familia Pastoral Rodríguez. ....	101

## **La introducción de un Ritual**

El frío de la madrugada pareció un presagio de las inclemencias climáticas que en el transcurso del 7 de agosto del 2018 registró la prensa y no pocos lectores calificarían de apocalípticas. Un sismo de magnitud 5.8 estremeció varias zonas del país, y también se dejó sentir en Bogotá<sup>1</sup>. Nubarrones, lluvias, chubascos y vientos tempestuosos, que aumentaban conforme transcurría el día, acompañaron la ceremonia de posesión presidencial del joven presidente Iván Duque Márquez, para el período de gobierno 2018-2022. Inquietud y desazón acompañaron a muchos de los invitados especiales y a la multitud expectante y obstinada que resistía las inclemencias del tiempo en la Plaza de Bolívar. El desatinado discurso del presidente del Congreso, tildado de sectario y provocador, fue comentado duramente en los medios de comunicación.<sup>2</sup>

Luego de la ceremonia, un grupo selecto de invitados al magno evento fueron admitidos en el Palacio de Nariño, en cuyo salón de protocolo, formados y en fila india, aguardaron su turno para participar del tradicional “besamanos”; saludo ceremonial de ingreso que concluye con las posesiones de los nuevos ministros<sup>3</sup>. En medio del Cuerpo diplomático, algunos presidentes de la región, personajes emblemáticos de la actualidad política y familias de larga tradición en el país, un saludo llama la atención de la televisión oficial:

*Mire esto que está pasando... embajador... advierte una de las presentadoras, estos últimos saludos y también parece... ¿una oración?... una oración, podríamos decirlo, interpretamos eso; una oración, concluye su compañera de set. Pienso que deben ser algunos representantes de... alguna... iglesia... cristiana evangélica... que, en oración, seguramente, pidieron por... las venturas y prosperidades del gobierno del presidente, comenta Carlos*

---

<sup>1</sup> RCN Radio, «Temblor se sintió en varias regiones de Colombia» <https://www.lafm.com.co/colombia/temblor-se-sintio-en-varias-regiones-de-colombia> (consultado el 1 de mayo de 2019).

<sup>2</sup> Noticias Caracol, «Polémico discurso de presidente del Senado, Ernesto Macías» <https://www.facebook.com/NoticiasCaracol/videos/2222847581099163/> (Consultado el 22 de julio del 2019)

<sup>3</sup> Colombia Aprende, «<http://aprende.colombiaaprende.edu.co/es/agenda/noticias/%C2%BFpor-qu%C3%A9-los-presidentes-colombianos-se-posesionan-el-7-de-agosto>» (Consultado el 1 de mayo del 2019)



Alberto Bernal Román; diplomático experto en protocolo. *Ahí se acerca el embajador del Reino de Noruega...*

En efecto, los televidentes —antes que los propios periodistas— fueron sorprendidos por una escena inédita: en medio del riguroso protocolo del “besamanos”, mientras una de las senadoras más polémicas del partido de gobierno avanzaba entre los saludos protocolarios, por un rápido movimiento de abrazos, la primera dama, la vicepresidenta y el propio presidente se vieron envueltos en un círculo de oración convocado por tres pastores evangélicos. La vicepresidenta, primera mujer electa al cargo y perteneciente al partido conservador, al fin rompe el círculo, y se santigua nerviosamente, como para dejar constancia pública de su fidelidad católica.

Continúa la transmisión...<sup>4</sup>.



*Ilustración 1: Ritual de oración en el besamanos.*

En efecto, lo que atrajo la atención de la prensa no fue el característico —y rutinario— saludo diplomático que los nuncios apostólicos, arzobispo Ettore Balestrero y Monseñor Miroslaw

---

<sup>4</sup> Canal Institucional, «Transmisión de la posesión presidencial de Iván Duque» <https://youtu.be/5PQsHRAWajI> marca de tiempo: 1:18 -19, (Consultado el 7 de agosto del 2018)

Adamczyk<sup>5</sup> acababan de presentar; fue en cambio la presencia inesperada y llamativa de un nuevo actor político-religioso que, entre invocaciones al poder del Espíritu Santo y largos saludos, alteraron los actos protocolarios diplomáticos, con un ritual religioso no-católico nunca visto antes en este escenario del poder presidencial colombiano.

El responsable de este “asalto” al saludo protocolario era Jhon Milton Rodríguez, Pastor y Apóstol —tales son sus títulos eclesiales— de la Iglesia Misión Paz a las Naciones, con sede principal en Cali, Colombia, y senador electo por el partido Colombia Justa Libres, y quien había logrado ser invitado a Palacio por haber liderado una fuerte campaña electoral a favor del presidente electo en el amplio abanico de las iglesias pentecostales. En rigor, no se sabe cómo logró hacerse acompañar de su hijo menor, Jhon Esteban, encargado de los ministerios juvenil y de música y alabanza, y quien está siendo preparado para suceder a su maestro, manteniendo el “linaje” de la familia pastoral. El tercer invitado era el también Pastor y Apóstol, Eduardo Pacheco Cuello de la sede principal en Medellín de la Iglesia Cruzada Cristiana en el barrio Bueno Aires, igualmente senador electo por el mismo partido autodenominado cristiano.

Pareciera que la confianza con la que estos nuevos senadores se acercaron al presidente electo, las sonrisas, los eufóricos abrazos y acercamientos corporales, traslucen la seguridad de una deuda por los múltiples eventos de campaña en los que se promovió su candidatura entre el numeroso y estratégico electorado pentecostal. El pastor Jhon Milton le ratifica al nuevo presidente que “fue con mucho gusto”. Así, los pastores tuvieron la libertad de apoyar sus brazos sobre los hombros de sus “compañeros”, otros no dudaron en asir por la cintura a quien se tenía al lado, dando despliegue a una forma de oración tradicional en el pentecostalismo, al elevar oraciones y súplicas a favor de “mi hermano en la fe”.

Ahora estaban en el Palacio de Nariño *“recibiendo en oración al nuevo presidente de Colombia, con el cual tenemos un acuerdo programático por el futuro del país*

---

<sup>5</sup> Nombrado Nuncio Apostólico en Panamá desde agosto de 2017. Cancillería de Colombia «Nuncio Apostólico Mirosław Adamczyk llegó a Bogotá en representación de la Santa Sede para la posesión del nuevo Presidente de Colombia» <https://www.cancilleria.gov.co/en/newsroom/news/nuncio-apostolico-miroslaw-adamczyk-llego-bogota-representacion-santa-sede-posesion> (consultado el 3 de mayo del 2019)

*#PosesionPresidencial2018*”,<sup>6</sup> como escribió esa misma noche en su página de Facebook el pastor y apóstol Jhon Milton Rodríguez, al conmemorar el ritual que su nueva posición de senador le permitió inmortalizar en la historia de las posesiones presidenciales y de las relaciones políticas entre el Estado y —ahora— *las iglesias*, en el país.

El besamanos continúa, y los pastores ofrecen sus saludos protocolarios al designado Ministro de Relaciones Exteriores. Dado que no pudo participar del ritual previo, el ministro se reivindica abriendo sus brazos para esperar al senador evangélico, como son llamados en el lenguaje popular estas agrupaciones religiosas no-católicas. No contaron con el mismo saludo sus acompañantes, su hijo Jhon Esteban y el apóstol, pastor y senador Eduardo Pacheco Cuello, quienes tuvieron que conformarse con unas cuantas palabras mientras extendían sus brazos para juntar sus manos. Al salir de escena hace su ingreso al “besamanos” el embajador de Noruega John Petter Opdahl, quien resistía con paciencia la inesperada alteración del protocolo.

Esa misma mañana, en sus redes sociales, algunas familias pastorales invitadas a la posesión presidencial 2018-2022, además de publicar en Instagram las fotografías que atestiguaban el lugar emblemático que se les había asignado en la ceremonia, ostentándolo ante otros pastores locales y su feligresía, también hacían su propia interpretación de los eventos climáticos. *“Aquí en la plaza están corriendo vientos fuertes!!! Pero aquí estamos orando y creyendo que Dios guarda a Colombia co!!!! 2018-2022”* [sic]<sup>7</sup> posteaba apresuradamente Yomara Cañas, hija del Apóstol Eduardo Cañas, integrante de otra de las familias pastorales más influyentes del país y del espectro pentecostal a escala global.

Cuatro años antes, hicieron presencia en la ceremonia de la segunda posesión del presidente Juan Manuel Santos (2014-2018), Andrés Corson, Ricardo Rodríguez y Eduardo Cañas. El primer pastor registraba en su cuenta de Instagram la primera posesión presidencial a la que fueron invitados pastores, apóstoles y profetas pentecostales, y una de sus seguidoras señala

---

<sup>6</sup> Rodríguez Jhon Milton, «Publicación del 7 de agosto del 2018» <https://www.facebook.com/JhonMiltonR/videos/1887190714706914/?v=1887190714706914> (Consultado el 15 de febrero del 2019)

<sup>7</sup> Cañas Yomara, «Publicación del 7 de agosto del 2018» <https://www.instagram.com/p/BmMUzAzljx4/> (Consultado el 15 de febrero del 2019).

a estos “3 grandes siervos de Dios, dignos de admirar y reconocer” en la foto que publicó el 7 de agosto del 2014<sup>8</sup>.

Esta imagen reúne, además de los pastores Andrés Corson y Ricardo Rodríguez, a Eduardo Cañas, emblemático, entre otros aspectos, por haber sido concejal de Bogotá entre 1998 y 2002, y por participar de la mesa de negociaciones con las FARC en Cuba<sup>9</sup>. De la posesión presidencial 2018-2022 sólo se tiene registro de la presencia de la familia Cañas: su esposa, hijos, nietos y yerno acompañan a este apóstol, profeta, pastor, empresario y exfuncionario público.

Fue el nieto del Apóstol Eduardo Cañas, futuro heredero por línea materna del emporio<sup>10</sup> perteneciente a la Familia Pastoral Cañas, quien reveló más detalles de la “*Gran tarde acompañados de amigos especiales, haciendo presencia en la posesión presidencial. Dios bendiga nuestra nación en esta nueva etapa CO*”<sup>11</sup> al resumir el final del día en su galería fotográfica de Instagram.

Celebraron también por las redes, José Satirio Dos Santos, pastor y misionero de las Asambleas de Dios Colombia, quien en el año 2015 recibió de manos del presidente Juan Manuel Santos la nacionalidad colombiana: “*Aquí estoy cumpliendo la promesa que hice hace un año cuando estuve en este mismo sitio invitándolos a que me acompañaran a conseguir la paz*”<sup>12</sup>, le recordaba el presidente. Dos Santos es también el suegro del excandidato presidencial Jorge Antonio Trujillo Sarmiento; quien obtuvo menos del 1% de la votación en las elecciones presidenciales del 27 de mayo del 2018<sup>13</sup>. Junto a Eduardo

---

<sup>8</sup> Corson Andrés, «Publicación del 7 de agosto del 2014» <https://www.instagram.com/p/raXN-9LJog/> (Consultado el 15 de febrero del 2019).

<sup>9</sup> RCN Noticias, «Cristianos y Farc logran consenso sobre enfoque de género en acuerdos de paz» <https://noticias.canalrcn.com/tags/lideres-cristianos> (Consultado el 15 de febrero del 2019)

<sup>10</sup> Utilizo el calificativo de emporio con el propósito de resaltar las dinámicas económicas que, al desarrollarse al interior de las iglesias *neopentecostales* en medio de sus reflexiones religiosas, les ha permitido canalizar y transformar su capital religioso en capital económico.

<sup>11</sup> Diaz Juan Pablo, «Publicación del 7 de agosto del 2018» <https://www.instagram.com/p/BmMo97ElukW/> (Consultado el 15 de febrero del 2019)

<sup>12</sup> Iglesia Centro Cristiano, « Entrega de nacionalidad colombiana al Rev. José Satirio Dos Santos -- Iglesia Centro Cristiano» <https://www.youtube.com/watch?v=wjCLVhCx67Y>, marca de tiempo: 35:50, cf. Iglesia Centro Cristiano, «Presidente Juan Manuel Santos - Iglesia Centro Cristiano» <https://www.youtube.com/watch?v=DTtm7vbS0pw>, marca de tiempo 23:00 (Consultado el 5 de mayo del 2019)

<sup>13</sup> Registraduría de Colombia, «Resultados de preconteo 1ª vuelta» [https://elecciones1.registraduria.gov.co/pre\\_pres\\_2018/resultados/html/resultados.html](https://elecciones1.registraduria.gov.co/pre_pres_2018/resultados/html/resultados.html) (Consultado el 5 de mayo del 2019)

Cañas, suscitaron tal admiración que los mensajes de feligreses y acompañantes los posicionaban como *“Dos generales y patriarcas de Dios en Colombia. Mi papá @pastoreduardocanas y nuestro amigo de hace años Ps José Satirio Do Santos”*<sup>14</sup> escribía su hija Yomara Cañas; pastora principal en una de las sedes con las que cuenta la iglesia en Bogotá.

Así mismo Marco Acosta Rico, excandidato al senado por el partido Colombia Justa Libres, y el pastor David Reyes, miembro activo del mismo partido, apreciaban el encuentro con los representantes de dos de las familias pastorales más influyentes del país posteando que: *“Colombia ha sido bendecida por estos dos generales del reino De Dios. Gran ejemplo e inspiración. Lo que hoy podemos hacer por el evangelio es por la gran brecha que ellos han abierto”*<sup>15</sup>. *“Qué honor y privilegio compartir con semejantes generales del ejército de Dios en Latinoamérica”*<sup>16</sup>

---

<sup>14</sup> Cañas Yomara, «Publicación del 7 de agosto del 2018» <https://www.instagram.com/p/BmMhdE3F7CQ/> (Consultado el 15 de febrero de 2019)

<sup>15</sup> Acosta Marco «Publicación del 7 de agosto del 2018» <https://www.instagram.com/p/BmMiAXPlk8s/> (Consultado el 15 de febrero de 2019)

<sup>16</sup> Reyes David «Publicación del 7 de agosto del 2018» <https://www.instagram.com/p/BmjzApfnCBQ/> (Consultado el 15 de febrero de 2019)

## **Preguntas que guían la investigación**

He relatado esta escena y sus efectos en las redes sociales, para abrir una serie de preguntas como historiador. Predicadores, pastores, apóstoles, profetas, ministros o enviados de Dios, congresistas, políticos y hasta empresarios de las telecomunicaciones... ¿Quiénes son estos hombres que, además del dominio que manifiestan en sus iglesias, tienen el consentimiento y la participación del jefe de estado, la primera dama, la vicepresidenta y el ministro de relaciones exteriores, para realizar este ritual en una de las ceremonias cívicas más emblemáticas de un país, que tras una larga tradición de unión entre el Estado y la Iglesia Católica, se acaba de dotar con una constitución pluralista y no confesional? ¿Con qué legitimidad pueden llegar a recordarle al nuevo presidente sus compromisos de campaña, no sólo la garantía y el reconocimiento constitucional de sus derechos de igualdad religiosa, sino además, la exigencia de la defensa de sus principios religiosos sobre la familia y la moral, presentadas como un imperativo de salvación de la nación?

¿Quiénes son los que representan a este nuevo actor político-religioso en el país? ¿Por qué han sido invitados a las posesiones presidenciales en Colombia 2014-2018 y 2018-2022? ¿Qué y quiénes los autorizan y legitiman para ocupar estos lugares propios de personalidades y dignatarios de la vida política nacional e internacional y, si así se quiere ver, para ocupar un lugar paralelo al del Nuncio Apostólico representante de la Santa Sede?

¿Cuál es la importancia material y simbólica que representa la figura de estos hombres en sus iglesias y en el estado? ¿Cómo han llegado a configurar este vertiginoso ascenso en las dinámicas de lo político? ¿En torno a qué condiciones teológicas y eclesiológicas han construido su figura y el discurso que les hace hoy en día movilizar a sus ovejas en la sociedad civil para exigir que el gobierno de turno legisle de acuerdo a unos principios éticos y morales justificados desde sus creencias religiosas que ven la posibilidad y el llamado a implantar en la tierra, y sus ciudades, el gobierno de Dios?

Algunos sociólogos han abierto numerosas investigaciones alrededor del concepto de la “mutación religiosa de América Latina”<sup>17</sup>, señalando el fin de la era de alianzas entre los Estados nacionales y la Iglesia Católica, Apostólica y Romana, consolidadas desde la llegada de los españoles a las tierras americanas. Esta mutación ha implicado un crecimiento significativo de las iglesias reformadas, conocidas como protestantes o evangélicas. Pero, además, el fenómeno es tan duradero y complejo, que han podido establecerse etapas y oleadas diferenciadas en la presencia y dinámica de las iglesias reformadas entre mediados del siglo XIX y los inicios del siglo XXI. Los pastores que nos ocupan parecen pertenecer a una etapa relativamente reciente de llegada y auge de las llamadas iglesias pentecostales<sup>18</sup>. Pero el fenómeno no es tan sencillo, pues los estudiosos de la mutación religiosas no se han puesto de acuerdo si es válido acuñar, para estos tipos de iglesias y de pastores, el término de *neopentecostales*, dado que sus prácticas no parecen ser del agrado de las iglesias pentecostales de la generación precedente. Estas figuras de pastores, ostentosos de poder político y económico, figuras mediáticas de las redes sociales, y actores de una participación política —de derechas— no admitida por las iglesias reformadas históricas, son, como acabamos de mostrar, piedra de escándalo en lo religioso y a la vez, síntoma preocupante de un nuevo fenómeno cultural. En este trabajo queremos realizar una primera aproximación al estudio de los problemas planteados por la emergencia de este fenómeno, para mostrar que es legítimo denominar a este tipo de prácticas religiosas como *neopentecostalismo*, señalando cuáles serían sus rasgos más específicos.

---

<sup>17</sup> Uno de los primeros en estudiar este proceso en América Latina es el sociólogo Jean-Pierre Bastian en su obra *La Mutación Religiosa de América Latina: Para una Sociología del Cambio Social en la Modernidad Periférica*, publicada en 1997 por el Fondo de Cultura Económica en 1977. Otras de sus obras que refieren a este proceso son: Bastian, Jean Pierre. *La modernidad religiosa: Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: Fondo de Cultura Económica, 2004. Bastian, Jean Pierre. *Protestantismos y modernidad latinoamericana: Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*. México: Fondo de Cultura Económica, 2011. En el caso colombiano, el sociólogo William Mauricio Beltrán Cely fue pionero en hacer uso de este concepto para analizar algunas de estas dinámicas en el cristianismo. Véase: Beltrán Cely, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. Bogotá: Universidad de San Buenaventura, 2006. Beltrán Cely, William Mauricio. *Del monopolio católico a la explosión pentecostal pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Centro de Estudios Sociales, 2013.

<sup>18</sup> Cf. Tejero Sarmiento, Clemencia, ed. «Primera Parte», en *El pentecostalismo en Colombia prácticas religiosas, liderazgo y participación política*. (Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencia Humanas, Departamento de Sociología, 2010), 5-114. Cf. Beltrán Cely William Mauricio, «La diversidad de ofertas religiosas», en *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. Bogotá: Universidad de San Buenaventura, 2006), 102-108.

Deberemos responder, en efecto, a varias preguntas: ¿Se ha configurado un nuevo modelo eclesiológico pentecostal, diferente al que conocieron estas tierras latinoamericanas a la llegada de las primeras misiones pentecostales? ¿Qué modificaciones teológicas, eclesiológicas, qué figura de pastor han permitido configurar este tipo de pentecostalismo para sí mismo y para la participación en lo político? Y finalmente ¿Cómo llegaron a ocupar los puestos reservados desde la colonia, para distinguidos cargos políticos nacionales e internacionales y, para la iglesia católica? No son pocos los interrogantes que surgen de la figura de estos nuevos actores político-religiosos, que cumplen al mismo tiempo las funciones de sujeto pastoral, económico, mediático y político mencionadas con anterioridad.

En primer lugar, he hallado que, en esta última generación de iglesias pentecostales en Colombia, entre finales del siglo XX y comienzos del XXI, ha ocurrido una apropiación de un tipo de teología denominada “teología de la prosperidad” que ha tenido a su vez una relación —que debemos establecer— con la transformación eclesiológica. Ello ha hecho posible una transformación de prácticas entre el pentecostalismo clásico y este que llamaré sin dudarle *neopentecostalismo*, gestando una nueva mutación religiosa que favorece su participación en la política.

Partiendo de esta mutación religiosa y eclesiológica, también en medio de una mutación política, en segundo lugar, quiero centrar mi atención en lo que he llamado *Familias Pastorales*, emblemáticas familias que han creado “*mega-iglesias*” con sedes en varias regiones de Colombia y países del mundo, conectadas a su vez a diversas líneas empresariales. Estas *Familias* se proponen como ejemplo del modelo de familia a seguir para sus feligreses, no sólo en lo religioso y lo moral, sino en lo económico, sirviendo así de estímulo para que los fieles ansíen un ascenso social que termina por materializarse en las dinámicas propias de la iglesia a la que asisten.

Son *familias pastorales*, en la sociedad global y en particular la colombiana, que se han hecho dignas de intervenir en procesos de paz entre el gobierno y grupos guerrilleros, de ser visitadas en sus iglesias por candidatos en diversas contiendas electorales: expresidentes, futuros presidentes, alcaldes, concejales, etc... y, a la vez, figuras sacralizadas a las que los fieles buscan poder tocarlos, para que impongan sus santas manos sobre la cabeza de los



emblemáticos políticos colombianos, sin que estos tengan temor de ser tocados por lo desconocido.

*Familias Pastorales* que afincan su poder religioso, económico e ideológico a través formas rituales bastante singulares —sanación, glosolalia o don de lenguas, profecía y adivinación, liberación de demonios y milagros—, que no sólo le dan una fisonomía singular a su evangelismo —alejado claramente de las ortodoxias protestantes históricas— sino que además otorgan a su siguiente generación la obtención y la iniciación en una nueva forma de poder pastoral que se extiende ahora a la política electoral y a la intervención en la moral pública de todo un país.

El interés en estas dinámicas estructurales permitirá comprender mejor ciertas transformaciones sociales vividas recientemente por la sociedad colombiana y latinoamericana, en sus aspectos económicos, políticos, de las comunicaciones, la educación, las instituciones sociales y empresariales, así como también teológicos, en los que dicha mutación religiosa ha tomado parte al generar las condiciones de posibilidad que permiten el ascenso de la participación de los *neopentecostalismos*.

## **Sobre el estudio del Pentecostalismo en Colombia.**

Los estudios sobre el pentecostalismo cada día ocupan más la atención de científicos sociales y teólogos en el mundo, en primer lugar, por su importante crecimiento luego del decenio de 1950 y, además, por su ascenso en diferentes dinámicas de la sociedad o como ellos prefieren llamarlo; *las 7 esferas de la sociedad* que son: negocios, gobierno, medios, artes/entretenimiento, educación, familia y religión.

En la actualidad, la antropología y la sociología son las disciplinas que más se han interesado por el estudio de este fenómeno religioso. Una muestra de ello es el incremento de la producción bibliográfica académica sobre el pentecostalismo en Colombia. En su mayoría, estas publicaciones se encuentran presentes en artículos de revistas indexadas que luego son compilados en textos que recogen el estudio de diversos casos.

El sociólogo William M. Beltrán es uno de los primeros por interesarse en el estudio del pentecostalismo en Colombia. Sus estudios recogen análisis cuantitativos y cualitativos que permiten una caracterización inicial del objeto de estudio.

Beltrán ha estudiado la reciente transformación del campo religioso en Colombia, caracterizada por la diversificación de las afiliaciones religiosas y su creciente pluralización. La tesis que sostiene del cambio religioso muestra sus implicaciones en las diversas esferas de la vida social: la economía, la política, los medios de comunicación, la estructura de las clases sociales y los cambios en los estilos de vida de los creyentes, lo cual ha alimentado nuevas dinámicas de mercado e industria, que implican cambios sociales y culturales. En el campo de la sociología de las religiones, su metodología recoge la propuesta del sociólogo Max Weber, en la que es central la dimensión comparativa que permite relacionar las organizaciones religiosas entre sí para construir tipologías<sup>19</sup>.

---

<sup>19</sup> Beltrán Cely, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. Bogotá: Universidad de San Buenaventura, 2006.

Beltrán analiza la pluralización religiosa, en tanto secularización, que ha vivido Colombia desde los procesos de la colonia y la independencia hasta el 2010<sup>20</sup>. Para este autor la secularización es un proceso inacabado, con incidencia en múltiples dimensiones de la vida social<sup>21</sup>. Sus aportes respecto a la pluralización religiosa se dividen en dos grandes categorías: la pluralización en su relación con el cambio social y en relación con el campo político. Metodológicamente realiza un trabajo paralelo entre análisis cuantitativo, trabajo de campo y análisis de fuentes primarias.

Otros libros que recogen algunos análisis sobre el pentecostalismo son el compendio de artículos, surgidos de tesis de pregrado, posgrado, conferencias y estudios sobre casos y actores particulares, todo ello desde un trabajo interdisciplinar entre la sociología, la antropología y la historia, aunque en la mayoría de los casos ningún historiador participa de dichas investigaciones. Tal es el caso del libro *El pentecostalismo en Colombia. Prácticas religiosas, liderazgo y participación política*<sup>22</sup>.

Dicha antología de trabajos sobre el pentecostalismo y su crecimiento en el país examina algunos aspectos de su historia, desempeño, prácticas religiosas, personalidades carismáticas, liderazgo y participación política. Aunque los autores consideran que los términos acuñados para su descripción y comprensión se encuentran aún en proceso de decantación y discusión entre los investigadores, la hipótesis central de la obra considera los comunes denominadores, los rasgos generales y particularidades entre los diferentes grupos e iglesias pentecostales.

Otro de los libros con estas características es *Creer y poder hoy*<sup>23</sup>. Está organizado en seis partes temáticas. En las primeras tres partes se trabajan temas como las relaciones de la economía, el arte y la ciencia con la religión. Los trabajos de las partes cuarta y quinta

---

<sup>20</sup> Beltrán Cely, William Mauricio. *Del monopolio católico a la explosión pentecostal pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Centro de Estudios Sociales, 2013.

<sup>21</sup> El autor realiza esta conceptualización de la secularización bajo el paradigma de Tschannen, para quien la secularización consta de tres componentes fundamentales: 1) la diferenciación, 2) la racionalización y 3) la mundanización.

<sup>22</sup> Tejeiro Sarmiento, Clemencia, ed. *El pentecostalismo en Colombia prácticas religiosas, liderazgo y participación política*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencia Humanas, Departamento de Sociología, 2010.

<sup>23</sup> Clemencia Tejeiro, Fabián Sanabria, William M. Beltrán, ed. *Creer y poder hoy*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencia Humanas, 2007.

presentan investigaciones de la diversidad religiosa en Colombia. La parte final, recoge algunas investigaciones sobre el pentecostalismo en América Latina. Este tipo de trabajos hace aportes que permiten observar la composición de algunas creencias religiosas en Colombia y América Latina.

Es importante mencionar que, en su gran mayoría, estos trabajos no han partido desde cero. La influencia de las investigaciones sobre pentecostalismo en América Latina, desarrolladas por Jean Pierre Bastian, han permitido su comprensión en una escala global.

Sin duda, los aportes de Bastian, son fundamentales en materia teórica y metodológica. En uno de sus libros analiza *La mutación religiosa de América Latina*<sup>24</sup> entre 1950 y 1990. Recurriendo a la larga duración y a los estudios de caso busca responder a las causas, el ritmo, la intensidad, las manifestaciones y los efectos que produce en la sociedad. Las dos principales hipótesis del autor son, en primer lugar, que la secularización, contrariamente a todo lo que se dijo al respecto durante los años 1960 y 1970, es un fenómeno que todavía no ha llegado realmente a América Latina<sup>25</sup>. En segundo lugar, que el pentecostalismo también se inscribe en una línea de continuidad con los sistemas tradicionales.

En un libro posterior<sup>26</sup>, Bastian realiza análisis comparados de lo religioso buscando profundizar en la comprensión del tipo de modernidad religiosa que caracteriza las sociedades de la Europa Latina y de la América Latina. Se cuestiona si la Europa secular (condensada en la experiencia francesa) puede seguir considerándose como paradigma o más bien como una excepción histórica en cuanto a los alcances de la laicización predominante. El gran aporte de la tesis de Bastian sobre el pentecostalismo en América Latina consiste en subrayar el carácter paradójico de la modernidad religiosa latinoamericana. Dice Bastian:

---

<sup>24</sup> Bastian, Jean Pierre. *La mutación religiosa de América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. México: Fondo de Cultura Económica, 1997.

<sup>25</sup> Bastian considera que “más allá del marco jurídico secularizador, las prácticas sociales y aun las políticas no son seculares. La Iglesia católica interviene constantemente, ya sea como mediadora en los conflictos políticos o como principal oponente, en las medidas de modernización ética (aborto, divorcio, procreación) o de secularización (escuelas confesionales)” Pg. 175. Otro tanto puede decirse del pentecostalismo en Colombia, y en general en América Latina.

<sup>26</sup> Bastian, Jean Pierre. *La modernidad religiosa: Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: Fondo de Cultura Económica, 2004.

Un primer rasgo de las recomposiciones que están teniendo lugar es el despliegue de una lógica de mercado que favorece la concurrencia religiosa, desestabiliza a la Iglesia católica y ‘latiniza’ especialmente los movimientos religiosos pentecostales. Esta pluralización no se basa, como en el contexto europeo, en una individualización de los actores religiosos, sino en la creación de poderosos actores colectivos en competencia. En la región latinoamericana, este proceso no se efectúa mediante un movimiento de repliegue de lo religioso hacia el espacio privado, sino en un movimiento de conquista del espacio público. Los diferentes actores religiosos, se movilizan en torno a partidos políticos confesionales. Un movimiento de este tipo debería llevar al Estado a asumir un papel regulador mayor, sea en el sentido de una pluralización limitada, por el contrario en una tolerancia más afirmada. Podrá hablarse, sin lugar a dudas, de una modernidad religiosa paradójica en el sentido de que el paradigma de la secularización es problemático<sup>27</sup> [sic].

El impecable trabajo interdisciplinar que Bastian realiza, echando mano de la historia y la antropología, para analizar la construcción de las asociaciones religiosas modernas, el desarrollo del protestantismo en México entre 1872 y 1911<sup>28</sup> y las contribuciones que hizo a la rebelión en contra de Porfirio Díaz, son importantes para considerar que la constitución de las organizaciones protestantes tiene una función práctico-social que contribuye a la comprensión del desarrollo del Estado liberal. Su tesis es que el protestantismo, como forma de asociación moderna, junto con otras organizaciones similares, desarrolló valores que suscitaron conflictos con la sociedad tradicional. Para Bastian, en muchos aspectos, el protestantismo fue un movimiento homogéneo en el que las diferencias en la denominación eran intrascendentes.

En una escala de análisis más amplia<sup>29</sup>, Bastian considera el desarrollo de los protestantismos en América Latina desde el período colonial hasta finales del siglo XX (1992). Señala el impacto social y político de las ideas protestantes en algunos países de América Latina. Él

---

<sup>27</sup> Bastian, «La modernidad religiosa», 11-12.

<sup>28</sup> Bastian, Jean Pierre. *Los disidentes: sociedades protestantes y revolución en México, 1872-1911*. México: Fondo de Cultura Económica, El Colegio de México, 1989.

<sup>29</sup> Bastian, Jean Pierre. *Protestantismos y modernidad latinoamericana: Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*. México: Fondo de Cultura Económica, 2011.

considera que las sociabilidades protestantes en América Latina no han sido conformistas o marginales, son minorías activas, capaces de dotarse de normas en la medida en que adoptaron una posición distinta, contrarrestando u oponiéndose al sistema social global. Por ello, reflexiona conveniente evaluar la capacidad de estas minorías para inducir y producir cambios en función de su divergencia con las normas mayoritarias. Que en esta investigación son propias del pentecostalismo tradicional, anterior a la apropiación de la “teología de la prosperidad”, y no del *neopentecostalismo*.

No obstante, es notable la falta de estudios que se preocupen por profundizar en las dinámicas internas de dichas “organizaciones religiosas”: el entramado de relaciones de poder que permite que la dirección de la organización se encuentre centralizado en *las Familias Pastorales*, el ejercicio de la tecnología del poder pastoral y su transformación dentro de las “*mega-iglesias*” *neopentecostales*, y finalmente, un análisis que permita entender las empresas políticas que se plantean a largo plazo con la creación de partidos políticos que agrupan al grueso de la población pentecostal en Colombia, como lo es el caso del autodenominado partido cristiano Colombia Justa Libres.

Aunque para el año 2006, el sociólogo William Mauricio Beltrán Cely en su texto *De Microempresas Religiosas a Multinacionales de la fe*<sup>30</sup>, ya se había planteado algunas líneas que permiten la caracterización de las diferentes formas de expresión pentecostal, tales como: pentecostalismo tradicional, *neopentecostalismo*, pentecostalismo de tercera generación y los movimientos protestantes, como mencioné anteriormente, actualmente sigue el debate en la literatura académica colombiana sobre la dificultad que tienen los investigadores para precisar conceptos como el de *neopentecostal*<sup>31</sup>. Este debate ha dejado de lado, en gran parte de las investigaciones publicadas sobre el tema, el sentido que las diferentes comunidades religiosas dan a sus experiencias, expresiones y dinámicas teológicas y eclesiológicas.

Tal es el caso de los trabajos contenidos en el libro *El pentecostalismo en Colombia*, publicado en el año 2010 bajo la coordinación de Clemencia Tejeiro, en el cual llama la atención el uso indiscriminado que se hace, en algunos de los trabajos contenidos, del

---

<sup>30</sup> Beltrán, «De microempresas religiosas a multinacionales de la fe», 102-180.

<sup>31</sup> Tejeiro, «El pentecostalismo en Colombia», 2010.

concepto que refiere al *pentecostalismo tradicional* para el estudio de iglesias que ya han sido clasificadas dentro del *neopentecostalismo*.

Pero no acontece igual en las investigaciones académicas de otros países de la región como México y Chile<sup>32</sup>, entre otros, países en los cuales este debate ya ha sido saldado, ayudando a los investigadores a avanzar en el análisis cualitativo de las dinámicas internas de algunas de las iglesias *neopentecostales* de cada país y su relación con lo que en este trabajo llamaré *las 7 esferas de la sociedad*.

Anotaré, sin embargo, que esta situación no les resta valor ni importancia a las investigaciones referidas para el caso colombiano, lo que más resalta este contraste refiere a que la literatura académica al respecto sigue perpetuando los prejuicios, los lugares comunes y las ideas preconcebidas que afectan el discurso general sobre los nuevos movimientos religiosos, como diría Bastian<sup>33</sup> al comentar la utilización que en los años 90 se le daba al término protestantismo, sin que fuese usado de manera analítica y crítica. Podríamos decir que esta situación se presenta actualmente con el uso indiscriminado que se hace del término pentecostal, dejando de lado sus matices y particularidades.

---

<sup>32</sup> Cf. Luis Alberto Orellana Urtubia, «La matriz religiosa del pentecostalismo en Chile: la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile y la Iglesia Evangélica Pentecostal (1909-1973)», *Memoria y Sociedad* 20, n.º 40 (2016) Miguel Ángel Mansilla; Luis Orellana Urtubia, *La Religión en Chile del Bicentenario. Católicos, Protestantes, Evangélicos, Pentecostales y Carismáticos*. (Chile, Concepción: CEEP, 2011), Víctor Hugo Masías-Hinojosa, Paola Andrea Ramírez-Pérez & María Inés Winkler-Müller, «Construcción de identidad en personas convertidas a la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile», *Forum Qualitative Sozialforschung / Forum: Qualitative Social Research* 9, n.º1, Art 23 (2008), Alicia Muñoz Vega, «Devoción y sacrificio: La búsqueda de Dios a través de los aposentos en el neopentecostalismo» *Alteridades* 23 n.º 45 (2013), Enrique Rodríguez Balam, «Pentecostalismo, teología y cosmovisión», *Península* 1 n.º 0 (2005), Ramiro Jaimes Martínez, «El neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica» *Revista Mexicana de Sociología* 74, n.º 4 (2012), Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga, ed., *Atlas de la diversidad religiosa en México* (Ciudad de México: El Colegio de Jalisco, El Colegio de la Frontera Norte: Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, 2007), entre otros.

<sup>33</sup> Bastian, «La mutación religiosa»,19.

## **Una Sola Fe y Tres Relatos Fundacionales.**

La literatura académica sobre el pentecostalismo lo ha emparentado generalmente con el *pentecostalismo clásico norteamericano* que relata su momento fundacional en un episodio emblemático denominado por el propio movimiento como *El Avivamiento de la Calle Azuza*. Considero que esta afirmación es válida en términos inmediatos. Pero el pentecostalismo, como movimiento religioso caracterizado por la creencia en la manifestación material y corporal de los dones y carismas del Espíritu Santo (manifestaciones taumáticas)<sup>34</sup>, tiene orígenes y fuentes más complejas y diversas de lo que aparece a primera vista.

En las fuentes pentecostales que he examinado sobre la historia del movimiento llama la atención encontrar claramente tres versiones de su origen y de sus referentes teológicos, eclesiológicos y litúrgicos. Propongo llamar a estas tres versiones, respectivamente, bíblica, histórica y eclesial.

### **Relato Fundacional Bíblico**

La versión bíblica que fundamenta al movimiento se haya en una representación del cristianismo primitivo cuyas características son: la profecía, la sanidad y el don de lenguas que se relatan con frecuencia en el libro de los Hechos de los Apóstoles, en especial el capítulo 2, y en la primera epístola de Pablo a los Corintios, haciendo énfasis en el capítulo 12 y 14.

En efecto, todos los cristianismos aceptan como dato de fe que en el momento original de la fundación de las primeras comunidades cristianas el Espíritu Santo obró hechos extraordinarios como los mencionados en el capítulo 12 de la primera epístola del apóstol Pablo a los corintios:

Pero a cada uno le es dada la manifestación del Espíritu para provecho. Porque a éste es dada por el Espíritu palabra de sabiduría; a otro, palabra de ciencia según el mismo Espíritu; a otro, fe por el mismo Espíritu; y a otro, dones de sanidades

---

<sup>34</sup> Según la Real Academia Española, la taumaturgia es la facultad de realizar prodigios. Real Academia Española, *Taumaturgia*. <https://dle.rae.es/srv/search?m=30&w=taumaturgia> (consultado el 1 de mayo de 2019)



por el mismo Espíritu. A otro, el hacer milagros; a otro, profecía; a otro, discernimiento de espíritus; a otro, diversos géneros de lenguas; y a otro, interpretación de lenguas. Pero todas estas cosas las hace uno y el mismo Espíritu, repartiéndolo a cada uno en particular como él quiere<sup>35</sup>.

El problema teológico que se plantea a los cristianos de las épocas posteriores al texto del Nuevo Testamento gira entono a la continuidad o cesación de estos dones para los creyentes. ¿Estas manifestaciones taumatúrgicas del Espíritu Santo fueron exclusivas de los primeros discípulos y habrían cesado para los creyentes posteriores? ¿o sólo se habrían manifestado en algunos santos o místicos? ¿o bien pueden volver a manifestarse para toda la Iglesia y al alcance de todos los creyentes? Este es el debate teológico que sigue dando lugar a distintas interpretaciones doctrinales, a variadas formas de eclesiología y liturgia. Ante un fiel que declarara poseer poderes taumatúrgicos ¿cómo saber si son obra del Espíritu Santo o el demonio?

Uno de los padres de la iglesia antigua, Juan Crisóstomo (348-404), escribió sobre las Epístolas de Pablo a los Corintios:

Todo este lugar es muy oscuro, pero la oscuridad es producida por nuestra ignorancia de los hechos a los que se hace referencia y a su cesación, siendo que como tales solían ocurrir, pero ahora ya no tienen lugar ¿y por qué no ocurren ahora? Porque, mirad ahora, la causa de la oscuridad también ha producido en nosotros otra pregunta: esto es, ¿por qué ocurrieron entonces, y ahora no lo hacen más?... Bien, ¿qué fue lo que pasó entonces? Quien quiera que era bautizado hablaba inmediatamente en lenguas y no solo con lenguas, sino que muchos también profetizaban, y algunos hacían muchas obras maravillosas... pero más abundante que ninguna otra cosa era el don de lenguas entre ellos<sup>36</sup>.

Para el caso de la Edad Media, según la temporalidad propuesta por el teólogo pentecostal Alan Anderson, en primer lugar, las iglesias orientales siguieron practicando los dones del Espíritu en sus monasterios durante este periodo. Muestra de ello son los escritos de Simeón

---

<sup>35</sup> Sociedades Bíblicas de Colombia, ed. «1 Corintios 12» *Biblia en español Reina-Valera. 1960*. (Bogotá: Sociedades Bíblicas Unidas, 1992).

<sup>36</sup> Juan Crisóstomo, *Homilía sobre las Epístolas de Pablo a los Corintios, Homilía 19:1*. Cf. Juan Crisóstomo, *Homily on 1 Thess. 1:8–10; Homily on Heb. 1:6–8*.

el Nuevo Teólogo (917-1022) —que tenía experiencias de éxtasis y hablaba en lenguas— en los que describía el bautismo del Espíritu Santo como una experiencia independiente del bautismo en agua. Gregorio de Palamás (1296-1359) escribía acerca de experimentar al Dios trascendente a través del Espíritu y de recibir los carismas por imposición de manos, incluidos los dones de sanidad, de milagros, de lenguas y de interpretación de lenguas. En segundo lugar, la iglesia católica de occidente negó la posibilidad de los dones espirituales. Hacia el año mil, en el libro litúrgico *Rituale Romanorum*, se explicaba en qué casos era necesario el exorcismo de demonios.

Los signos de la posesión son los siguientes: la habilidad de hablar con cierta facilidad en una lengua extraña o para entenderla cuando otro la habla; la facultad de revelar el futuro y lo desconocido; el despliegue de poderes que están fuera de lo normal para la edad, la condición natural del sujeto; y diversos otros indicios que, cuando se consideran de manera conjunta, son pruebas más que suficientes<sup>37</sup>.

Aunque los dones taumatúrgicos estaban siendo considerados como signo de lo demoníaco en la iglesia oficial, hay referencias de la presencia de estas manifestaciones en la iglesia occidental. Algunos casos conocidos son el de la abadesa Hildegard de Bingen, Gertrudis de Helfa, Briggitta de Suecia y Caterina de Siena.

Para Tomas de Aquino (1225-1274), en la *cuestión 176* de su *Suma Teológica*, el don de lenguas del que habla Hechos 2:6 refiere, como el mismo texto bíblico deja claro, a una instrucción divina en lenguas terrenales y no a lenguas angelicales denominadas como glosolalia, existiendo así la posibilidad de que los apóstoles fueran entendidos por todos aun cuando hablaran una o varias lenguas de los reunidos allí.

Durante la reforma protestante, considerando solamente a algunos de los protagonistas más emblemáticos, Martin Lutero decía:

En la iglesia primitiva, el Espíritu Santo fue enviado de manera visible. Él descendió sobre Cristo en la forma de una paloma (Mateo 3:16), y en la semejanza del fuego sobre los apóstoles y otros creyentes (Hechos 2:3). Este derramamiento

---

<sup>37</sup> Allan Anderson, *An introduction to pentecostalism. Global Charismatic Christianity* (Cambridge University Press, 2004), 34-35

visible del Espíritu Santo era necesario para el establecimiento de la iglesia primitiva, como lo fueron también los milagros que acompañaron el don del Espíritu Santo. Pablo explicó el propósito de estos dones milagrosos del Espíritu en 1 Corintios 14:22: “Las lenguas son por señal, no a los creyentes, sino a los incrédulos”. Una vez que la iglesia se estableció y anunció debidamente por medio de estos milagros, el aspecto visible del Espíritu Santo cesó<sup>38</sup>.

Cada vez que escuche a alguien presumir de que tiene algo por inspiración del Espíritu Santo y esto no encuentre ningún fundamento en la Palabra de Dios, no importa lo que sea, les digo que esa es la obra del diablo<sup>39</sup>... Lo que no tiene su origen en las Escrituras es sin duda del mismo diablo<sup>40</sup>.

Por su lado, Juan Calvino aseguraba que:

Aunque Cristo no dice exactamente si deseaba que [el obrar milagros] fuera un don ocasional, o uno que permaneciera en su iglesia para siempre, es más probable que los milagros solo se prometieran para ese tiempo, a fin de brindarle luz al nuevo y hasta ese entonces desconocido evangelio [...] Ciertamente vemos que su uso cesó poco después [de la era apostólica], o por lo menos resultaban tan raros que es posible deducir que no fueron igual de comunes en todas las 237 edades. Fue debido a la codicia absurda y el egoísmo de los que siguieron [en la historia posterior de la iglesia], que se inventaron mentiras vacías con el fin de no mostrar una total falta de milagros. Esto le abrió la puerta de par en par a las mentiras de Satanás, permitiendo no solo que los delirios tomaran el lugar de la fe, sino que hombres sencillos se salieran del camino recto con el pretexto de las señales<sup>41</sup>... Ese don de sanidad, como el resto de los milagros que el Señor quiso mostrar por un tiempo, se ha desvanecido con el fin de hacer que la nueva predicación del evangelio sea maravillosa por siempre<sup>42</sup>.

---

<sup>38</sup> Martín Lutero, *Commentary on Galatians 4*, (Grand Rapids: Zondervan, 1949), pp. 150–172. Esto es del comentario de Lutero Gálatas 4.6.

<sup>39</sup> Martín Lutero, *Luther's Works*, vol. 23 (St. Louis: Concordia, 1959), 173–174.

<sup>40</sup> Martín Lutero, *Luther's Works*, vol. 36, 144.

<sup>41</sup> Juan Calvino, *A Harmony of the Gospels Matthew, Mark, and Luke*, *Calvin's Commentaries* (Grand Rapids: Zondervan, 1972), 254.

<sup>42</sup> Juan Calvino, *Institutes of the Christian Religion*, edición de 1536 (Grand Rapids: Zondervan, 1986), 159.

Hasta el momento he querido mostrar que la manifestación de los dones del Espíritu Santo ha existido en diferentes épocas, en algunas ocasiones al margen de la iglesia oficial, y en otras ocasiones no consensuados por las grandes figuras de la reforma protestante a la que suele asociarse el surgimiento del pentecostalismo.

Esto nos remite a la segunda versión que los pentecostales dan a sus orígenes, la versión histórica que los entronca con la reforma protestante del siglo XVI, los protestantismos históricos —iglesia bautista, iglesia presbiteriana, iglesia anglicana, iglesia luterana, iglesia metodista, iglesia calvinista—. Tal perspectiva hoy en día sigue siendo parte de la historia oral que se enseñada a la feligresía pentecostal y *neopentecostal* en reuniones dominicales.

### **Relato Fundacional Histórico**

Para el año 2017, en el marco de la celebración de los 500 años de la reforma protestante, el Concilio de las Asambleas de Dios de Colombia desplegó una serie de conferencias en algunos de sus centros de educación teológica y, en otras ocasiones, en alianza con instituciones de educación superior como la Universidad Santo Tomás de Bogotá, la Universidad San Buenaventura sede Bogotá y la Universidad Nacional de Colombia, sede Bogotá, a través del centro de Bienestar Universitario<sup>43</sup>.

De igual manera, las iglesias afiliadas al Concilio desarrollaron una serie de predicaciones en las que, al igual que en las conferencias que hacían parte de dicha celebración, se enfatizaba en *Las Cinco Solas* —verdades— de la Reforma Protestante de las cuales deducen su historia y doctrina, al considerar el avivamiento de la Calle Azuza en 1906, no solo como

---

<sup>43</sup> Sobre el cronograma de actividades: Asambleas de Dios Colombia, «Publicación del 8 de septiembre de 2017» *Espera próximamente las actividades que tienen preparadas las sedes de Seminario Bíblico*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1495580540499644/?type=3&theater>, «Publicación del 22 de septiembre de 2017» *Programación 500 años de la Reforma sede Armenia*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1506986732692358/?type=3&theater>, «Publicación del 28 de septiembre de 2017, Seminario Bíblico Sede Bucaramanga» *Diplomado causas, características y consecuencias de la reforma protestante*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1512219265502438/?type=3&theater>, «Publicación del 24 de octubre de 2017» *III Coloquio internacional de las reformas protestantes*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1537763336281364/?type=3&theater>, «Publicación del 22 de septiembre de 2017» *Luces y sombras del Protestantismo en Latinoamérica y en Colombia*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1543254005732297/?type=3&theater>, «Publicación del 28 de septiembre de 2017» *Celebración interdenominacional de los 500 años de la Reforma Protestante*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1544459072278457/?type=3&theater> (consultadas el 29 de junio de 2019).

un resultado directo de la reforma de Lutero sino afirmando que es “*la Reforma que da origen a las Asambleas de Dios*”<sup>44</sup>

Para esta conmemoración de la Reforma, el 6 de septiembre de 2017 el Concilio colombiano decretó, para todas sus iglesias afiliadas, que:

La celebración de los 500 años de la Reforma Protestante será el énfasis en las próximas Convenciones Distritales.

Los pastores y líderes leerán toda la biblia en un año, con un plan y seguimiento, retomando la premisa “solo escritura”.

Un calendario homilético sugerido para los domingos de octubre basado en las 5 “solos” de la teología Reformada. Suministrando insumos de sermones sugeridos.

Celebración simultánea de los 500 años de la Reforma Protestante, en todas las iglesias del país el domingo 29 de octubre de 2017 con sermón sugerido del calendario Homilético entregado y actividades participativas.

Llevar a cabo la Reforma al requisito de grado para nuestros discípulos del Seminario Bíblico, donde ahora para graduar(se) deben haber plantado una iglesia semilla a través de su iglesia local<sup>45</sup>. [sic]

El cronograma planteado se cumplió a cabalidad en el grueso de las iglesias afiliadas, salvo en su último objetivo de crear iglesias semilla, dadas las dificultades prácticas para realizar este ideal. En los diversos sermones predicados el 5 de octubre del 2017, algunos pastores, queriendo resaltar la importancia de dicha celebración, no titubearon en afirmar que para 1517 cuando Martín Lutero clavó en las puertas la iglesia de Wittenberg sus 95 tesis:

Cada golpe resonó en todo el mundo al punto que cada golpe tocó las esferas sociales, las esferas gubernamentales, tocó las esferas religiosas, ¡todo, todo!  
Como ejemplo de ello, o como consecuencia de estas 95 tesis se abolió la

---

<sup>44</sup> Asambleas de Dios Colombia, «Publicación del 6 de septiembre de 2017» *Reformadores y reformas*. <https://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1495497487174616/?type=3&theater> (consultado el 29 de junio de 2019)

<sup>45</sup> Asambleas de Dios Colombia, «Publicación del 6 de septiembre de 2017» *Reformadores y reformas*. [www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1495497487174616/?type=3&theater](http://www.facebook.com/AsambleasDeDiosColombia/photos/a.382813911776318/1495497487174616/?type=3&theater) (consultado el 29 de junio de 2019).

esclavitud de la época; en aquella época había esclavitud y fueron libres, hubo la emancipación de los negros y de otros esclavos de la época, hubo donde la raza humana se convirtió en una sola; ya no era blancos, indígenas, amarillos, negros, ¡no!, se constituyó todos en una misma manera de ver la sociedad, la desigualdad social se equilibró mejor, se quitó esas clases poderosas que habían en el mundo, y se equilibró mucho mejor a la clase pobre, a la clase trabajadora. También, hubo alfabetismo mundial por haber escuchado la escritura. Son muchos cambios, muchísimos cambios, todo eso se condensa en cinco cosas: sola palabra, sola gracia, sola fe, solo Cristo y solo para la gloria de Dios. [sic]<sup>46</sup>

El pastor citado afirma que la diferencia entre la iglesia católica y la cristiana —léase pentecostal— es que la cristiana está basada en la biblia, y relata a su feligresía las clases especializadas sobre el texto bíblico que tomó en su época de formación, comparándolas con las de la iglesia católica, que sustenta su teología en la tradición y no en la biblia, situación que la ha llevado a transgredir la pureza del texto bíblico.

*Las Cinco Solas* a las que hace referencia el decreto, mediante el cual todas las iglesias afiliadas al Concilio de las Asambleas de Dios se unían a la celebración conjunta de los quinientos años de la Reforma Protestante, son aquellos cimientos que generalmente se han considerado como los pilares fundamentales de la reforma de Lutero: *Sola scriptura* (solo escritura o por medio de la Escritura), *Sola fide* (Solo por la fe Dios salva), *Sola gratia* (solo por la gracia), *Solus Christus* o *Solo Christo* (solo Cristo o sólo a través de Cristo) y *Soli Deo gloria* (la gloria solo para Dios).

Sin embargo, la tradición mediante la cual se ha vinculado la historia y la doctrina del pentecostalismo y de los *neopentecostalismos* a la reforma protestante del siglo XVI, con el paso del tiempo se muestra cada vez contradictoria.

Para explicar las cada vez más visibles diferencias teológicas y litúrgicas entre los protestantismos históricos y los pentecostalismos, algunos investigadores, entre ellos Bastian

---

<sup>46</sup> Cf. Asambleas de Dios RV, «Sola Escritura - Asambleas de Dios Ríos de Vida Tuluá Valle». <https://youtu.be/f7YtNiw1lkE> (Consultado el 29 de julio de 2019), Iglesia CEI, «Solo fe |Pr. Humberto Fajardo» <https://youtu.be/fPHqF5p5deE> (Consultado el 29 de julio de 2019).

y Beltrán, sostienen que “*el movimiento pentecostal se aleja paulatinamente de sus raíces protestantes constituyendo una nueva y vigorosa vertiente del cristianismo*”<sup>47</sup>

### **Relato Fundacional Eclesial**

El tercer relato de origen es el eclesial. Este relato gira sobre una experiencia religiosa específica que identifica a los pentecostalismos, denominada: *Los Avivamientos*. Aunque teológicamente es posible aproximarse la idea de *Avivamiento* como un acontecimiento de eclosión directa de la fuerza del Espíritu Santo con las mismas manifestaciones taumáticas del momento de los Hechos de los Apóstoles. Es prácticamente imposible rastrear en los dos mil años de la historia del cristianismo, a través de su presencia en múltiples culturas, la variedad y diversidad de eventos y movimientos de *Avivamiento*, de modo tal que pudiera construirse una teoría que diera cuenta de unas causas constantes o de unas conexiones necesarias entre todos ellos.

Para nuestro caso, teólogos pentecostales como Anderson han reconocido *Avivamientos* desde el siglo XIX, aumentaron su incidencia de manera especial en los movimientos metodista y de sanidad, y entre aquellos protestantes radicales que propugnaron ideas similares. Los signos que caracterizaron aquellos *Avivamientos*, y cuya renovación se pide actualmente, se basarían en los relatos que se tienen de los avivamientos anteriores: intenso deseo de orar, confesión emotiva de pecados, manifestaciones de la venida del Espíritu Santo, evangelización fructífera y acelerada, y dones espirituales para confirmar que el poder del Espíritu había venido<sup>48</sup>.

Pero hay más todavía, pues si bien las historias de los *Avivamientos* en el pentecostalismo han servido de palabra fundacional para la vigencia y actualidad de la práctica de los dones del Espíritu Santo<sup>49</sup>, no es exagerado afirmar que los diversos movimientos de avivamiento que surgieron a comienzos del siglo XIX han tenido el efecto de crear una atmosfera de

---

<sup>47</sup> William Mauricio Beltrán, «De por qué los pentecostalismos no son protestantismo», en *Creer y poder hoy*, 484.

<sup>48</sup> Para quien esté interesado en el estudio de los avivamientos cf. Anderson, «Trasfondo histórico y teológico», «El pentecostalismo clásico norteamericano», 31-82. Cf. Judith de Graner Bartel, *La historia de las Asambleas de Dios de Colombia; 1942-1992, los primeros cincuenta años* (Bogotá: Asambleas de Dios, 2004)

<sup>49</sup> El capítulo 12 de la primera epístola del apóstol Pablo a los corintios deja claro que los dones espirituales son: palabra de sabiduría, palabra de ciencia, fe, dones de sanidades, el hacer milagros, profecía, discernimiento de espíritus, diversos géneros de lenguas e interpretación de lenguas.

expectación y anhelo de un “nuevo” avivamiento del Espíritu Santo en muchos sectores del mundo protestante y *neo-pentecostal*.

Con esto en mente, esta breve exposición basta para ayuda a comprender un hecho que con frecuencia se puede observar en el grueso de las iglesias *neopentecostales*: los viajes de peregrinación que emprenden *las familias pastorales* los pastores principales de estas iglesias a los diferentes lugares alrededor del mundo en los cuales se ha registrado un avivamiento.

Para el caso de Colombia, baste considerar uno de los casos más emblemáticos dentro del *neopentecostalismo*: la iglesia Centro Mundial de Avivamiento que, dirigida por los pastores Ricardo y María Patricia Rodríguez, ha registrado los diferentes viajes que sus pastores han realizado a lugares como: La Calle Azuza, en los Ángeles, California, la nación de Gales, en el Reino Unido e Inglaterra, donde tenían como propósito pedir la unción, que según ellos, reposa en los objetos materiales que se encontraban en el siglo XVIII cuando John Wesley desarrolló parte de su trabajo eclesiástico<sup>50</sup>, el Monumento Internacional de la Reforma en Ginebra, Suiza<sup>51</sup>, el Castillo de Wartburg, en Eisenach, Alemania, donde Martín Lutero tradujo el Nuevo Testamento al alemán<sup>52</sup>, la Iglesia de San Andrés, ubicada en sector histórico de Hildesheim, Alemania, donde se Lutero daría su último sermón, y también la Iglesia de Todos los Santos, en Wittemberg, Alemania, donde Lutero clavaria sus 95 Tesis el 31 de octubre de 1517. Todos estos lugares visitados por estas *familias pastorales* tienen en común ser emblemáticos para el protestantismo y las corrientes teológicas que de ella se han ido desarrollando, mientras que algunos remiten a la reforma protestante, otros refieren a relatos históricos de avivamientos, tanto los unos como los otros, como mencioné hace unas páginas, considerados como parte de sus relatos fundacionales.

Al respecto, considérese parte del video en el que los pastores de la iglesia Avivamiento resumen su visita a estas “tierras de avivamiento” y la invitación que acto seguido el pastor Rodríguez hace a sus feligreses:

---

<sup>50</sup>Avivamiento, Pastores Ricardo y Patty, «Publicación del 14 de noviembre del 2019» <https://www.instagram.com/p/B42vrq4h6ZL/> (Consultado el 14 de noviembre del 2019).

<sup>51</sup>Juanyanar, Juan Sebastián y Ana María R., «Publicación del 26 de septiembre del 2015» <https://www.instagram.com/p/8FyT0TJGuX/> (Consultado el 14 de noviembre del 2019).

<sup>52</sup>Avivamiento, Pastores Ricardo y Patty, «Publicación del 24 de septiembre del 2015» <https://www.instagram.com/p/8A3RXgEhk1/> (Consultado el 14 de noviembre del 2019).



[Los] ...pastores Ricardo y María Patricia Rodríguez visitaron Reino Unido para conocer los lugares donde sucedieron dos de los avivamientos más poderosos de Europa... pasaron por Gales, en la iglesia donde Evan Roberts evangelizó a miles y miles a principios del siglo XX, en donde el mover el Espíritu descendió hasta tocar a la nación entera [sic]... Después de llegar a Inglaterra, donde visitaron la iglesia de John Wesley... el lugar en donde ocurrió otro gran avivamiento en el siglo XVIII, en su paso por estas iglesias nuestros pastores fueron testigos de la presencia de Dios que quedó impregnada allí y de la cual quieren hacerte participe [sic] ... es por eso que si tienes sed de esta misma unción que tocó la vida de estos hombres y sus congregaciones, te esperamos en el Centro Mundial de Avivamiento este viernes 15 de noviembre (de 2019) en un poderoso servicio de unción y milagros con el regreso de nuestros pastores [sic]<sup>53</sup>.

Este viernes vamos a impartir esa unción, pidiendo para Colombia, para la iglesia latinoamericana, para el Avivamiento [sic]. Así que este viernes siente de la noche por la unción del país que más avivamientos ha tenido, es para nosotros, vamos a pedirla, prepárense, nos vemos el viernes [sic]<sup>54</sup>.

En efecto, más allá de la larga lista de destinos que se pueda mencionar, llama la atención que con el desarrollo de este tipo de peregrinaciones se ha buscado “intensificar una atmosfera de expectación y anhelo de un “nuevo” avivamiento del Espíritu Santo. Un avivamiento, que además sea semejante a las reformas protestantes y conduzca “una reforma en la iglesia latina”<sup>55</sup>.

Por todo esto, y aunque son varios los avivamientos documentados dentro de la literatura producida por el pentecostalismo, en esta investigación me centraré en el *Avivamiento de la Calle Azuza* por la importancia que este tiene dentro del pentecostalismo colombiano. Dicha importancia está referida al uso que se le da en las predicaciones de las iglesias al desear que se replique en sus congregaciones, su enseñanza en los seminarios bíblicos y que de allí

---

<sup>53</sup>Avivamiento, Pastores Ricardo y Patty, «Publicación del 14 de noviembre del 2019» <https://www.facebook.com/avivamiento/videos/423767911872458/> (Consultado el 14 de noviembre del 2019).

<sup>54</sup>Avivamiento, Pastores Ricardo y Patty, «Publicación del 13 de noviembre del 2019» <https://www.facebook.com/watch/?v=1141615026037219> (Consultado el 14 de noviembre del 2019).

<sup>55</sup>Avivamiento, Pastores Ricardo y Patty, «Publicación del 22 de septiembre del 2015» <https://www.instagram.com/p/775rRKkht8/> (Consultado el 14 de noviembre del 2019).

naciera la denominación pentecostal que en la actualidad sostiene ser la más numerosa en feligresía en el mundo: *Las Asambleas de Dios*<sup>56</sup>.

---

<sup>56</sup> Se lee en la página oficial de dicha denominación: “Mundialmente, las Asambleas de Dios cuenta con más de sesenta y siete millones de miembros y es la denominación pentecostal más grande del mundo”. Asambleas de Dios, «Las Asambleas de Dios», <https://ag.org/es-ES/> (consultado el 1 de mayo de 2019)

## **El Relato Fundacional del Avivamiento de la Calle Azusa**

Tradicionalmente se ha considerado que el movimiento pentecostal entró a la escena en 1906 con el *Avivamiento de la Calle Azusa* en Los Ángeles, California. Ante la cuestión que se planteaba el protestantismo de santificación de cuál sería el criterio para vivir una vivencia santificadora efectiva, es decir, para reconocer el bautismo del Espíritu Santo, en 1901 el pentecostalismo propuso el “don de lenguas” —glosolalia— como prueba evidente del bautismo en el Espíritu, asegurando que la santificación no debía entenderse como lo enseñaba la tradición metodista, ya no en el sentido de ser purificado del pecado sino en el sentido de ser lleno del Espíritu Santo.

*El avivamiento de La Calle Azusa* viene del impulso de William Seymour (1870-1922), un predicador de santificación negro y alumno de Charles Fox Parham (1873-1929), un blanco que provenía de tradición metodista episcopal, quien después de romper con ésta, se unió al movimiento de santificación que era partidario de que la evidencia física inicial de la santificación es la glosolalia.

El movimiento pentecostal fue un fenómeno que presentó, al menos en sus inicios, una mayor acogida dentro de las clases bajas y en las comunidades negras. Sin embargo, éste alcanzó las poblaciones blancas, que cortarían los lazos con las iglesias negras fundadoras del pentecostalismo. Son estas iglesias pentecostales blancas y dominantes las que estuvieron interesadas en enviar misioneros al extranjero, propagar la religión desde los EE. UU, ejercer influencia en la política y la economía de los estadounidenses blancos en el exterior<sup>57</sup>.

El desarrollo doctrinal que se gestó durante los primeros años del movimiento estuvo lleno de problemas teológicos, cuestiones sobre la estructura de la santificación y la trinidad, desembocarían en la formación de diversas corrientes teológicas dentro del movimiento pentecostal que llevarían a buscar una organización mayor. Este esfuerzo dio origen a las *Assemblies of God* como organización que agruparía y cobijaría a diferentes iglesias pentecostales, dando inicio al desarrollo de una denominación: *Las Asambleas de Dios*.

---

<sup>57</sup> Cf. Heinrich Wilhelm Schäfer, *Protestantismo y crisis social en América Central* (San José: DEI, 1992), 50.

*Las Asambleas de Dios de Colombia* hacen su arribo al país en 1932 con la llegada de los misioneros Edward y Adah Wegner. En 1933 estos misioneros, que habían sido recibidos en el país por los misioneros presbiterianos Thomas Barber y Alexander Allan, tomaron un *punto de predicación* presbiteriano que carecía de misionero residente en Sogamoso, Boyacá; se asentaron en dicho lugar y establecieron la primera base misionera en el departamento de Boyacá. En 1942 Adah Wegner solicitó que la Obra en Sogamoso se afiliara al concilio de las Asambleas de Dios de los Estados Unidos, dando así inicio a lo que hoy se conoce como *Las Asambleas de Dios de Colombia*<sup>58</sup>.

Al considerar la complejidad y las aparentes contradicciones de estos tres relatos fundacionales que hemos sacado a la luz, otro investigador del movimiento, el antropólogo mexicano Carlos Garma, ha planteado la siguiente hipótesis que recoge el relato del Avivamiento de la Calle Azusa, y a la vez lo conecta con la tradición protestante metodista:

Por pentecostalismo se entiende un movimiento religioso que surgió en Estados Unidos durante la primera década del siglo XX, fruto de una síntesis de movimientos anteriores; el más importante, el de Santidad, a finales del siglo XIX entre iglesias metodistas [...] Es un tipo específico del protestantismo, que a pesar de su diversidad comparte elementos comunes como el bautismo del espíritu y la manifestación de dones, como el de sanación y el habla en lenguas<sup>59</sup>

En esta hipótesis se destacan dos elementos significativos. Primero, la gran distancia cronológica, histórica y cultural entre la reforma protestante del siglo XVI y el *Avivamiento de la Calle Azusa* del siglo XX. Segundo, si hay relación entre el pentecostalismo y la Reforma Protestante del siglo XVI, esta se produjo como una disidencia del metodismo, apropiado por las poblaciones afronorteamericanas esclavizadas.

En este punto, nos aparece una pista de interpretación sugerida por el teólogo pentecostal, ya citado, Allan Anderson, al referir la importancia capital del Movimiento de Sanidad entre los disidentes negros y blancos del metodismo.

---

<sup>58</sup> Bartel, *Historia de las Asambleas de Dios de Colombia*, 118-119.

<sup>59</sup> Carlos Garma, *Buscando el espíritu*. (México: Universidad Autónoma Metropolitana-Iztapalapa/Plaza y Valdés, 2004), 57.

Las iglesias de la reforma tendían a creer que las sanidades formaban parte de la superstición romana y que habían cesado de producirse; y el racionalismo de los siglos XVIII y XIX sirvió para afianzar estas convicciones. Pero ciertos grupos radicales como los anabaptistas y los cuáqueros reivindicaron la realidad de las sanidades; John Wesley en su diario dio fe de algunos milagros ocasionales. Además, la sanidad por medio de la oración formaba parte de la tradición del pietismo<sup>60</sup>

En cierto sentido, el pentecostalismo retoma tres tradiciones disidentes: en primer lugar, *Las Cinco Solas de la Reforma Protestante*, respecto del catolicismo hegemónico; en segundo lugar, las disidencias anabaptistas, cuáqueras y pietistas respecto de la reforma protestante histórica, y en tercer lugar, el contexto de la cultura religiosa afronorteamericana que integró elementos de la religiosidad chamánica africana, invirtiendo los cristianismos reformados de sus amos, en lo que se conoce como contracultura góspel<sup>61</sup>. Esta nueva hipótesis abre caminos para empezar a entender la relación entre pentecostalismo clásico y *neopentecostalismo*.

Se observa con frecuencia que ciertos investigadores del actual fenómeno religioso —el cual sostengo es legítimo denominar como *neopentecostalismo*— han sostenido la idea que este a germinado desde la estructura del *pentecostalismo clásico* y que su variación con este primer modelo eclesiológico y evangelístico consiste en su interés por explotar y encauzar su capital religioso en capital político y económico. Sin embargo, a pesar de que este sea de uno de los aspectos más llamativos de la historia de la mutación religiosa y política que se presenta en el tiempo actual, esta idea ha dejado perplejos a quienes participan de dichas comunidades pentecostales y *neopentecostales*, pues la concepción que estos tienen de su participación en las diferentes dinámicas la sociedad civil es vista como parte un propósito divino que no se encuentra aislado de las diversas aristas de la sociedad.

Pero estos no son los problemas importantes. La cuestión estriba en saber si el dogma sobre el cual se desarrolló el modelo eclesiológico de las primeras misiones pentecostales que

---

<sup>60</sup> Anderson, «An introduction to pentecostalism», 44.

<sup>61</sup> Sobre la contracultura góspel ver: Jones LeRoi, *Blues people: Música negra en la América blanca* (Barcelona: Nortedur, 2011)

conocieron estas tierras a principios del siglo XX, como es el caso de *Las Asambleas de Dios* originaria de los Estados Unidos, sigue direccionando las reflexiones eclesiológicas sobre el modelo eclesiológico de este nuevo fenómeno religioso que se permite participar colectiva y activamente en diversas dinámicas de la sociedad civil. ¿Se podría afirmar, cómo hacen algunos, que el *neopentecostalismo* es una nueva corriente religiosa que tiene sus inicios en el movimiento *Hombres de Negocios del Evangelio Completo —Full Gospel Business men's Fellowship International—* fundado en 1951 en los Estados Unidos? El *neopentecostalismo*, en la medida en que se le ha ligado a una economía capitalista y a la mercantilización de la religión a través de la *Teología de la Prosperidad* ¿es un sistema religioso que únicamente reconoce una relación de mercado de la Iglesia entre los sistemas políticos y económicos laicos, e ignora la dimensión dogmática de la eclesiología pentecostal clásica?

Procurare demostrar que el *neopentecostalismo* no es un sistema religioso interesado únicamente en la mercantilización de la fe, sino que es un fenómeno religioso cuyas doctrinas teológicas les ha facilitado un cambio en la estructura eclesiológica, y sólo en alguno de sus aspectos ha buscado la participación en diversas dinámicas de la sociedad civil como la economía y la política.

Defiendo la hipótesis de que el proceso de apropiación del *neopentecostalismo* no sólo asistió la reestructuración teológica que les posibilitaría su participación en las diversas dinámicas de la sociedad civil, sino que el modelo eclesiológico que se apropió a finales del siglo XX y comienzos del XXI en Colombia, y en general en América Latina, ayudó al desarrollo y transformación de una primer relación teológica-eclesiológica, que fue el modelo de liderazgo y su correspondencia con la articulación de la relación teológica entre Reino-mundo-Iglesia, en función de lo que en este trabajo denominaré *Familias Pastorales*.

¿Cómo se produjo este proceso de apropiación? Quiero explicar mi posición a partir de una hipótesis generalmente aceptada. Es cierto que el termino pentecostal resulta apropiado para considerar a las iglesias y los movimientos que hacen hincapié en la operación de los dones del Espíritu Santo. Sin embargo, parece característico de la apropiación del *neopentecostalismo*, o sea de la transformación del modelo eclesiológico, que al principio el pentecostalismo no se preocupó por designar un pastor, líder o administrador eclesiástico que

fuese emblemático al menos para su congregación, que se distinguiera y destacara entre ellos por el dominio y manifestación de poderes divinos y/o su posición social y sobre quien recaerían las responsabilidades pastorales. El pentecostalismo clásico no estaba interesado en la jerarquización de los dones del Espíritu Santo dados a la Iglesia y el ascenso social de quienes parecían manifestarlos. Hasta la última década del siglo XX no se planteó el problema de su participación en las dinámicas de sociedad civil, de los rangos en el liderazgo según los dones y saberes que se manifiestan, de la administración, marketing y sucesión a una futura generación de los bienes materiales y espirituales que dejaron de estar bajo la administración de un gobierno congregacional para pasar a un sistema episcopal.

Así las cosas, considero fundamental reconstruir dos etapas de la formación del modelo teológico y eclesiológico *neopentecostal* que ayuden a entender su formación: En primer lugar, el modelo eclesiológico y teológico del pentecostalismo clásico y, en segundo lugar, el periodo en el que se empezó a gestar el proceso de apropiación del modelo eclesiológico *neopentecostal* en Colombia. Pero antes, es necesario profundizar en la relación teológica Reino-mundo-Iglesia a la que me he referido en varias oportunidades.

## **Reino-mundo-Iglesia**

En este sentido, quiero ahora reflexionar sobre la importancia de la relación teológica entre Reino-mundo-Iglesia acudiendo a los análisis que el teólogo Leonardo Boff ha desarrollado sobre el tema. Esta investigación comparte sus postulados sobre una Iglesia que no puede entenderse por sí misma al estar al servicio de unas realidades que trascienden: el Reino de Dios y el mundo; pilares sobre los que se asienta todo el edificio de la Iglesia.

Una precisa articulación de estos términos, propuesta por este teólogo, considera el Reino como la primera y definitiva realidad que engloba todas las demás, después el mundo, como el espacio de la historicación del Reino y de la realización de la propia Iglesia, y, por último, la Iglesia como realización anticipatoria y sacramental del Reino en el mundo, y como mediación para que el Reino de Dios se anticipe en el mundo de un modo más denso<sup>62</sup>.

Así las cosas, es la realidad del Reino la que engloba al mundo y a la Iglesia, constituye la utopía realizada en el mundo (escatología); es el fin bueno de la totalidad de la creación en Dios, al fin totalmente liberada de toda imperfección y penetrada por lo divino, que la realiza absolutamente. El Reino —como categoría empleada por Jesús para expresar *sua ipsissima intentio* (su intención real) —, consuma la salvación en su estado último. El mundo es el lugar de la realización histórica del Reino de Dios, este se construye en contra de las fuerzas del Anti-Reino: un mundo en decadencia y marcado por el pecado que precisa de un dispendioso proceso de liberación para que pueda acoger en sí al Reino y llegar a feliz término. La Iglesia es aquella parte del mundo que, en la fuerza del Espíritu, ha acogido el Reino de manera explícita en la persona de Jesucristo, el Hijo de Dios encarnado en la opresión de la humanidad, que conserva su recuerdo permanente y la conciencia del Reino; celebra su presencia en el mundo y en sí misma detenta el modo de interpretar su anuncio, al servicio del mundo. La Iglesia no es el Reino, sino su signo (concreción explícita) e instrumento (mediación) de implementación en el mundo.<sup>63</sup>

---

<sup>62</sup> Boff, *Iglesia, carisma y poder*, 15.

<sup>63</sup> Boff, *Iglesia, carisma y poder*, 14-15.



En este sentido, otro de los teólogos que han desarrollado algunas investigaciones al respecto es Jon Sobrino. Para este teólogo la importancia del Reino de Dios no está en exponer lo que significó para Jesús, sino en reflexionar sobre la importancia que tiene el Reino de Dios predicado por Jesús para la fe y prácticas cristianas en la actualidad<sup>64</sup>.

Si bien Jesús nunca define lo que es el Reino, sino que habla de él en forma de parábolas de contenido utópico; en esa utopía se espera la renovación del hombre, de las relaciones entre los hombres y de todos ellos con Dios; esa utopía se anuncia especial o únicamente a los pobres y Jesús no sólo habla sobre el Reino, sino que desarrolla una actividad y una práctica a su servicio, también proclamando exigencias a sus oyentes y entrando en conflicto con los poderosos por tales actividades que le ocasionarían persecución y la Cruz<sup>65</sup>.

Ahora, en cuanto utopía deseada no es algo específicamente bíblico ni de Jesús, el símbolo “Reino de Dios” tiene una determinada concreción de cómo los hombres experimentan la historia y su utopía: en la historia existe el mal, que permanece aún en presencia de los esfuerzos de los hombres por superarlo y, sin embargo, los hombres siguen esperando que exista salvación. En la tradición bíblica y de Jesús, ese mal histórico es fundamentalmente la injusticia, la organización injusta de la vida de los hombres, la opresión de unos hombres por otros; por ello el reino de Dios está asociado al triunfo de la justicia de Dios y a la práctica de la justicia. Parcialmente ese reino es pensado desde los pobres y para los pobres, aunque la plenitud realizada del reino pueda alcanzar a todos. Desde los primeros orígenes de esa utopía, el rey justo que se espera es justo porque será parcial hacia los pobres y desvalidos<sup>66</sup>

---

<sup>64</sup>Jon Sobrino, *Liberación con espíritu: apuntes para una nueva espiritualidad* (San Salvador: Sal Terrae, 1985), 143-159.

<sup>65</sup>Sobrino, *Liberación con espíritu*, 143.

<sup>66</sup>Sobrino, *Liberación con espíritu*, 146.

## **El Pentecostalismo Clásico**

Como mencione con anterioridad, El desarrollo del modelo teológico y eclesiológico del *pentecostalismo clásico* en América Latina ha estado asociado principalmente al relato fundacional del Avivamiento de la Calle Azuza, en California, Estados Unidos, a comienzos del siglo XX. Sobre este problema específico conviene recordar la afirmación que realicé algunas páginas atrás, en este trabajo sostenemos que el pentecostalismo tiene tres relatos fundacionales; el bíblico, el histórico y el eclesial al cual me refiero en este momento, además de las razones mencionadas en el apartado dedicado a este relato, por ser el evento y el lugar de donde brotarían las primeras misiones *pentecostales* hacia América Latina.

El avance y desarrollo de estas primeras misiones pentecostales en Colombia, y en general en América Latina, estuvo inmerso en el avance de las misiones protestantes que arribaban al sur del continente desde América del norte y Europa<sup>67</sup>. Estudios realizados sobre estas primeras Iglesias pentecostales han considerado a este movimiento como una forma de religiosidad popular que surgió en el seno de clases sociales bajas o populares. Además, por la dirección de un líder carismático, que a la es visto como un protector – o patrono inspirado en el modelo de hacienda - que aseguraba la reproducción del grupo social marginado y su integración corporativa facilitando, a estos marginados, el ingreso a canales de integración en el seno de sociedades donde estaban condenados a la miseria y al sufrimiento<sup>68</sup>. Las respuestas que este movimiento dio al malestar social, experimentado en la enfermedad, la muerte y la pobreza, a través de las prácticas taumatúrgicas inspiradas en el chamanismo

---

<sup>67</sup> Algunos de los trabajos que se han aproximado a la reconstrucción histórica de la llegada de las misiones protestantes y pentecostales, o evangélicas como solía denominársele a estos movimientos religiosos, hoy en día con menos frecuencia, son: Eduardo Ospina S.J., *Las sectas protestantes en Colombia: breve reseña histórica con un estudio especial de la llamada persecución religiosa* (Bogotá: Imprenta Nacional, 1955), 15-21, Conferencia Episcopal de Colombia, *Simposio Nacional de Ecumenismo, El ser y quehacer del movimiento ecuménico hoy en Colombia* (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2005), 20-36, Juana B. de Bucana, *La iglesia evangélica en Colombia: una historia* (Bogotá: Buena Semilla, 1995), 106-107. Véase el anexo 2, el cual fue construido con esta información.

<sup>68</sup> Bastian, *Protestantismos y modernidad latinoamericana*, 211

tradicional, los exorcismos, glosolalia y las expresiones musicales<sup>69</sup>, también parte de esta caracterización<sup>70</sup>.

Pero antes de continuar con algunas de las consideraciones que refieren al modelo teológico del *pentecostalismo clásico*, quiero señalar que aun cuando la literatura académica ha usado el término “exorcismo” para hacer referencia a las prácticas de liberación de espíritus que se dan dentro de la liturgia de las iglesias, en el vocabulario habitual del mundo pentecostal tales liberaciones de espíritus no son consideradas exorcismos. La utilización de este término debe ser más bien remitido a una práctica de la iglesia católica, pues los pentecostales consideran que ella está por fuera de su propia sana doctrina —de los que nos tememos no conozcan con precisión su sentido dado que no son usados por ellos (el símbolo de la cruz, el agua bendita, entre otros) —. Las liberaciones de espíritus demoniacos en el pentecostalismo refieren a otro elemento religioso: el aceite que representa la unción del Espíritu Santo y es usado a la vez en otro tipo de ocasiones litúrgicas y religiosas de contenido místico como la unción de bienes materiales, para pedir la presencia de Dios dentro de ese bien (carro, casa, beca y empresa), al ingresar a una nueva etapa de la vida (celebraciones de cumpleaños, nuevo trabajo, al ingresar a un nuevo año escolar, etc.), para pedir sanidad por alguien y al delegar una nueva actividad religiosa, conocida como ministerio, a algún miembro de la iglesia.<sup>71</sup>

Volviendo ahora a la caracterización de las primeras misiones pentecostales en Colombia, y América Latina, considero que las características antes referidas no deben vincularse a una época en particular del pentecostalismo. Antes bien, como justifiqué al inicio de este trabajo, es reconocible que siguen siendo propias de las practicas eclesiológicas y parte del dogma

---

<sup>69</sup> Bastian, *Protestantismos y modernidad latinoamericana*, 247

<sup>70</sup> Un artículo que rescata algunos estudios al respecto es: Jean-Pierre Bastian, «De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: Análisis de una mutación religiosa», *Revista de Ciencias Sociales (CI)*, n° 16 (2006).

<sup>71</sup> Cf. los espacios dedicados para testificar sobre la efectividad del ritual. Como referencia: Pastor Eduardo Cañas, «Dios sanó a Rafaela de Cáncer» <https://youtu.be/1uvAUtTZU8o> (Consultado el 23 de julio de 2019) Cf. Pastor Eduardo Cañas, «Dios sanó a Jorge de Cardiopatía» <https://youtu.be/0m5oDG1wr8E> (Consultado el 23 de julio de 2019) Cf. El rito de iniciación al que es sometido el hijo menor del pastor principal de la iglesia Centro Mundial de Avivamiento, Ricardo Rodríguez, quien junto a un grupo, que según describen está conformado por apóstoles, profetas y, en general, siervos de Dios, unge a este joven aprendiz para que tome el lugar de su padre cuando este llegara a faltar. Avivamiento, «Mayor peso de gloria - Pastora Ana María Rodríguez» [https://youtu.be/5GW-YL8\\_TWM](https://youtu.be/5GW-YL8_TWM) —Marca de tiempo: 37:00 – 1:06:08— (Consultado el 14 de noviembre del 2018)

del movimiento pentecostal y *neopentecostal*, que considera la acción de los dones del Espíritu Santo en medio de la iglesia.

En este sentido, como ya lo hice notar, si bien considero característico y distintivo del *pentecostalismo clásico* y el *neopentecostalismo* la articulación que desarrollaron de la relación teológica Reino-mundo-Iglesia, queda ahora un hilo por articular al tejido ¿Cuál ha sido la forma en la que estas dos corrientes religiosas han articulado esta relación teológica y cuáles han sido los efectos en el modelo de interpretación teológica y eclesiológica? Detengámonos, pues, en señalar uno de los cambios más significativos, poco trabajado en la literatura académica sobre este fenómeno religioso, pero que nos permitirá ver y entender los significativos cambios en la relación entre pentecostalismo clásico y *neopentecostalismo*.

Quiero aquí referirme a una primera relación que se vio trastocado por las diferentes formas de articulación teológica, este es de tipo teológico y constituye las interpretaciones que cada uno de estos movimientos religiosos han tenido respecto a las doctrinas de la escatología; me refiero al modelo escatológico aceptado y sobre el cual cada uno de estos movimientos religiosos ha construido su edificio teológico, doctrinal y eclesiológico.

## **Relaciones Teológicas Milenaristas**

Aunque los pentecostalismos se han caracterizado por una lectura escatológica milenarista, concepto que designa un reino de paz milenario de Cristo, las interpretaciones sobre el orden en el que se darán los sucesos que enmarcan este reinado imprimen la diferencia entre los modelos escatológicos de los pentecostalismos clásicos y los *neopentecostalismos*.

En el caso de los pentecostalismos clásicos, su escatología ha estado marcada por una comprensión premilenarista-pretribulacionista. Este premilenarismo considera que el *arrebatación de la Iglesia* ocurrirá al final, o cerca del final de *la gran tribulación*.

Aunque el termino *arrebatación de la Iglesia* no se registra en ninguna de las traducciones del texto Bíblico, se ha usado para designar el momento en el que Jesús descenderá del cielo para *arrebatar* a los que le han amado y le han sido fieles.

Algunos textos Bíblicos sobre los que se ha construido esta comprensión escatológica sostienen que

...si creemos que Jesús murió y resucitó, así también traerá Dios con Jesús a los que durmieron en él. Por lo cual os decimos esto en palabra del Señor: que nosotros que vivimos, que habremos quedado hasta la venida del Señor, no precederemos a los que durmieron. Porque el Señor mismo con voz de mando, con voz de arcángel, y con trompeta de Dios, descenderá del cielo; y los muertos en Cristo resucitarán primero. Luego nosotros los que vivimos, los que hayamos quedado, seremos arrebatados juntamente con ellos en las nubes para recibir al Señor en el aire, y así estaremos siempre con el Señor.<sup>72</sup>

Ahora bien, si se predica que Cristo ha sido levantado de entre los muertos, ¿cómo dicen algunos de ustedes que no hay resurrección? Si no hay resurrección, entonces ni siquiera Cristo ha resucitado. Y, si Cristo no ha resucitado, nuestra predicación no sirve para nada, como tampoco la fe de ustedes. Aún más, resultaríamos falsos testigos de Dios por haber testificado que Dios resucitó a Cristo, lo cual no habría sucedido si en verdad los muertos no resucitan. Porque,

---

<sup>72</sup> Cf. 1 Tesalonicenses 4:14-17, Juan 14:3-4, Apocalipsis 14, 4-5, Mateo 5:13-16, Apocalipsis 19:7-8.

si los muertos no resucitan, tampoco Cristo ha resucitado. Y, si Cristo no ha resucitado, la fe de ustedes es ilusoria y todavía están en sus pecados. En este caso, también están perdidos los que murieron en Cristo. Si la esperanza que tenemos en Cristo fuera solo para esta vida, seríamos los más desdichados de todos los mortales.

Lo cierto es que Cristo ha sido levantado de entre los muertos, como primicias de los que murieron. De hecho, ya que la muerte vino por medio de un hombre, también por medio de un hombre viene la resurrección de los muertos. Pues así como en Adán todos mueren, también en Cristo todos volverán a vivir, pero cada uno en su debido orden: Cristo, las primicias; después, cuando él venga, los que le pertenecen. Entonces vendrá el fin, cuando él entregue el reino a Dios el Padre, luego de destruir todo dominio, autoridad y poder. Porque es necesario que Cristo reine hasta poner a todos sus enemigos debajo de sus pies. El último enemigo que será destruido es la muerte, pues Dios «ha sometido todo a su dominio» [a] Sal. 8:6] Al decir que «todo» ha quedado sometido a su dominio, es claro que no se incluye a Dios mismo, quien todo lo sometió a Cristo. Y, cuando todo le sea sometido, entonces el Hijo mismo se someterá a aquel que le sometió todo, para que Dios sea todo en todos.

Si no hay resurrección, ¿qué sacan los que se bautizan por los muertos? Si en definitiva los muertos no resucitan, ¿por qué se bautizan por ellos? Y nosotros, ¿por qué nos exponemos al peligro a todas horas? Que cada día muero, hermanos, es tan cierto como el orgullo que siento por ustedes en Cristo Jesús nuestro Señor. ¿Qué he ganado si, solo por motivos humanos, en Éfeso luché contra las fieras? Si los muertos no resucitan,

«comamos y bebamos, que mañana moriremos». [b] Is. 22:13]

No se dejen engañar: «Las malas compañías corrompen las buenas costumbres». Vuelvan a su sano juicio, como conviene, y dejen de pecar. En efecto, hay algunos de ustedes que no tienen conocimiento de Dios; para vergüenza de ustedes lo digo.

Tal vez alguien pregunte: «¿Cómo resucitarán los muertos? ¿Con qué clase de cuerpo vendrán?» ¡Qué tontería! Lo que tú siembras no cobra vida a menos que muera. No plantas el cuerpo que luego ha de nacer, sino que siembras una simple

semilla de trigo o de otro grano. Pero Dios le da el cuerpo que quiso darle, y a cada clase de semilla le da un cuerpo propio. No todos los cuerpos son iguales: hay cuerpos humanos; también los hay de animales terrestres, de aves y de peces. Así mismo hay cuerpos celestes y cuerpos terrestres; pero el esplendor de los cuerpos celestes es uno, y el de los cuerpos terrestres es otro. Uno es el esplendor del sol, otro el de la luna y otro el de las estrellas. Cada estrella tiene su propio brillo.

Así sucederá también con la resurrección de los muertos. Lo que se siembra en corrupción resucita en incorrupción; lo que se siembra en oprobio resucita en gloria; lo que se siembra en debilidad resucita en poder; se siembra un cuerpo natural, resucita un cuerpo espiritual.

Si hay un cuerpo natural, también hay un cuerpo espiritual. Así está escrito: «El primer hombre, Adán, se convirtió en un ser viviente»; [c) Gen. 2:7] el último Adán, en el Espíritu que da vida. No vino primero lo espiritual, sino lo natural, y después lo espiritual. El primer hombre era del polvo de la tierra; el segundo hombre, del cielo. Como es aquel hombre terrenal, así son también los de la tierra; y como es el celestial, así son también los del cielo. Y, así como hemos llevado la imagen de aquel hombre terrenal, llevemos también la imagen del celestial.

Les declaro, hermanos, que el cuerpo mortal no puede heredar el reino de Dios, ni lo corruptible puede heredar lo incorruptible. Fíjense bien en el misterio que les voy a revelar: No todos moriremos, pero todos seremos transformados, en un instante, en un abrir y cerrar de ojos, al toque final de la trompeta. Pues sonará la trompeta y los muertos resucitarán con un cuerpo incorruptible, y nosotros seremos transformados. Porque lo corruptible tiene que revestirse de lo incorruptible, y lo mortal, de inmortalidad. Cuando lo corruptible se revista de lo incorruptible, y lo mortal, de inmortalidad, entonces se cumplirá lo que está escrito: «La muerte ha sido devorada por la victoria». [d) Is. 25:8]

«¿Dónde está, oh muerte, tu victoria? ¿Dónde está, oh muerte, tu aguijón?» [Os. 13:14]

El aguijón de la muerte es el pecado, y el poder del pecado es la ley. ¡Pero gracias a Dios, que nos da la victoria por medio de nuestro Señor Jesucristo!

Por lo tanto, mis queridos hermanos, manténganse firmes e incommovibles, progresando siempre en la obra del Señor, conscientes de que su trabajo en el Señor no es en vano<sup>73</sup>.

Por su parte, El concepto de *gran tribulación*, que refiere al periodo de la historia de la humanidad previo a la segunda venida de Cristo, es considerado como un momento en el que

Vendrán muchos que, usando mi nombre, dirán: “Yo soy el Cristo”, y engañarán a muchos. Ustedes oirán de guerras y de rumores de guerras, pero procuren no alarmarse. Es necesario que eso suceda, pero no será todavía el fin. Se levantará nación contra nación, y reino contra reino. Habrá hambres y terremotos por todas partes. Todo esto será apenas el comienzo de los dolores.

Entonces los entregarán a ustedes para que los persigan y los maten, y los odiarán todas las naciones por causa de mi nombre. En aquel tiempo muchos se apartarán de la fe; unos a otros se traicionarán y se odiarán; y surgirá un gran número de falsos profetas que engañarán a muchos. Habrá tanta maldad que el amor de muchos se enfriará, pero el que se mantenga firme hasta el fin será salvo. Y este evangelio del reino se predicará en todo el mundo como testimonio a todas las naciones, y entonces vendrá el fin.

Así que cuando vean en el lugar santo “el horrible sacrilegio”, del que habló el profeta Daniel (el que lee, que lo entienda), los que estén en Judea huyan a las montañas. El que esté en la azotea no baje a llevarse nada de su casa. Y el que esté en el campo no regrese para buscar su capa. ¡Qué terrible será en aquellos días para las que estén embarazadas o amamantando! 20 Oren para que su huida no suceda en invierno ni en sábado. Porque habrá una gran tribulación, como no la ha habido desde el principio del mundo hasta ahora, ni la habrá jamás. Si no se acortaran esos días, nadie sobreviviría, pero por causa de los elegidos se acortarán. Entonces, si alguien les dice a ustedes: “¡Miren, aquí está el Cristo!” o “¡Allí está!””, no lo crean. Porque surgirán falsos Cristos y falsos profetas que harán grandes señales y milagros para engañar, de ser posible, aun a los elegidos. Fíjense que se lo he dicho a ustedes de antemano.

---

<sup>73</sup>1 Corintios 15:12-58



Por eso, si les dicen: “¡Miren que está en el desierto!” no salgan; o: “¡Miren que está en la casa!” no lo crean. Porque así como el relámpago que sale del oriente se ve hasta en el occidente, así será la venida del Hijo del hombre. Donde esté el cadáver, allí se reunirán los buitres.

Inmediatamente después de la tribulación de aquellos días, se oscurecerá el sol y no brillará más la luna; las estrellas caerán del cielo y los cuerpos celestes serán sacudidos”.

La señal del Hijo del hombre aparecerá en el cielo, y se angustiarán todas las razas de la tierra. Verán al Hijo del hombre venir sobre las nubes del cielo con poder y gran gloria. Y al sonido de la gran trompeta mandará a sus ángeles, y reunirán de los cuatro vientos a los elegidos, de un extremo al otro del cielo.

Aprendan de la higuera esta lección: Tan pronto como se ponen tiernas sus ramas y brotan sus hojas, ustedes saben que el verano está cerca. Igualmente, cuando vean todas estas cosas, sepan que el tiempo está cerca, a las puertas<sup>74</sup>.

Si bien los debates sobre los milenarismo son también un debate respecto a las interpretaciones que cada movimiento religioso realiza sobre la continuidad o discontinuidad de la historia de la humanidad y el Reino milenario de Cristo, es posible encontrar que algunas nociones, como Reinado Milenial de Cristo, juicio final y eternidad, que refieren a esta relación histórica, pueden verse mezcladas y muchas veces indistinguibles entre ellas respecto a su relación con el desarrollo de esta relación histórica.

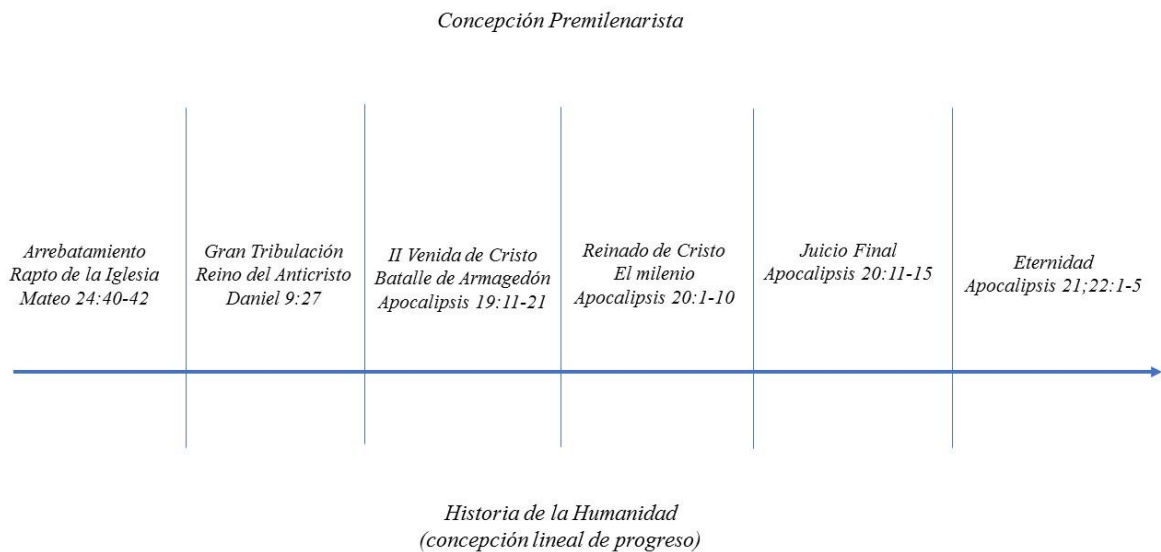
El premilenarismo que propugna el pentecostalismo clásico, concibe el arrebatamiento de la Iglesia antes de *la gran tribulación*, concepto que refiere en su escatología al periodo de la historia de la humanidad en el que reinará el anticristo y a la segunda venida de Cristo que daría fin al dominio del anticristo con la *batalla de Armagedón*, momento que da inicio al reinado milenial de Jesucristo y durante el cual satanás estará atado mientras el reinado de Dios desatará una atmosfera de paz.

Luego del milenio, satanás será soltado de su prisión para salir a engañar a las naciones y reunirlos en la batalla de Gog y Magog, tras la que luego de ser vencido el diablo que los

---

<sup>74</sup> Mateo 24:5-23

engañaba, será lanzado en el lago de fuego y azufre, donde están la bestia y el falso profeta; serán atormentados día y noche por los siglos de los siglos. Según el texto bíblico, Apocalipsis 20:9, quienes fueron engañados serán consumidos por el fuego del cielo, que Dios enviará, y los consumirá. Acto seguido, vendrá el juicio final que determinará quienes son dignos de entrar a la vida eterna: al cielo nuevo y tierra nueva.



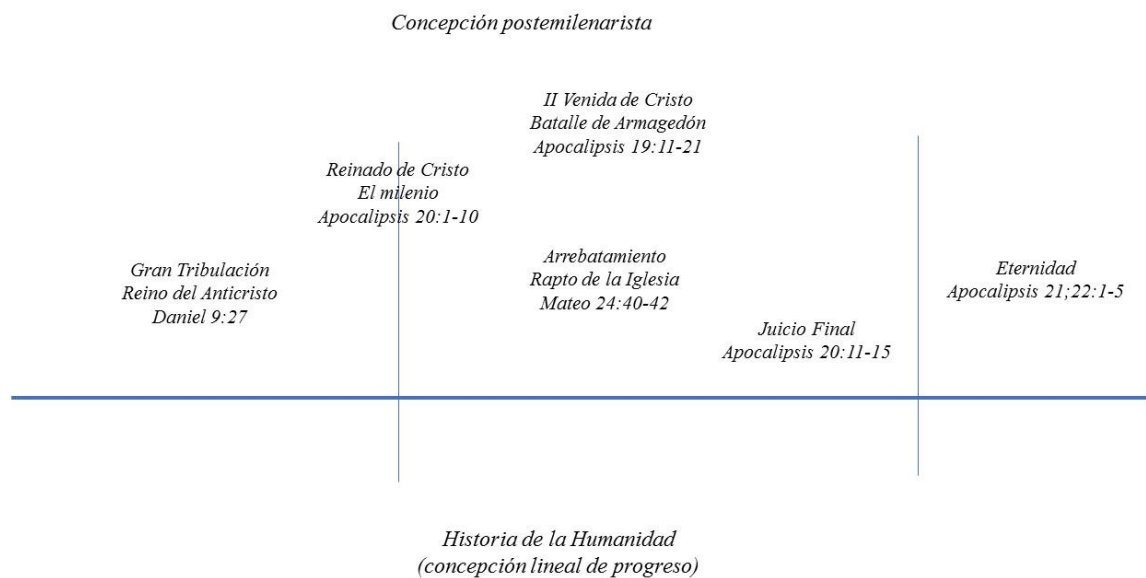
*Ilustración 2: Grafica del modelo premilenarista*

De manera diferente, la concepción escatológica postmilenarista ha pasado por alto el desarrollo bíblico y preciso de su doctrina como lo ha realizado el premilenarismo, aun con lo polémica que puede ser esta postura.

El postmilenarismo ha considerado el reinado milenario de Cristo antes del arrebatamiento de la Iglesia, creen que la paz y la justicia universal, propias del periodo milenario en que satanás será atado mil años, serán logradas gradualmente por la Iglesia y no tras la segunda venida de Cristo que igualmente se daría pero tras la configuración de todo un conjunto de utopías de evangelismo universal en el que el mensaje de Dios —entiéndase la predicación de la sana doctrina, la de ellos— no sólo se predicará en todo el mundo (Mateo 24:14), sino que todos creerán; postura teológica contraria al texto bíblico usados por ellos mismo al referir este un

castigo para quienes no creyeron y nunca hablar de un momento en el que toda la humanidad creerá el mensaje cristiano predicado por el *neopentecostalismo*.

En este modelo escatológico el arrebatamiento de la Iglesia no es considerado y por el contrario los creyentes transitan en la fe el periodo del dominio del anticristo consiguiendo derrotarlo, no precisamente en la batalla de Armagedón como lo hace Cristo en el modelo premilenarista, sino a través del dominio de la iglesia en las “*esferas de la sociedad*”. Así mismo, la tribulación es entendida como una experiencia histórica y transitoria al reino milenarista de paz en el que el protagonista es la iglesia y su accionar concreto en las diferentes dinámicas de la sociedad.



*Ilustración 3: Grafica del modelo postmilenarista*

Ahora bien, aunque en estas dos interpretaciones escatológica hay un periodo de paz, quiero llamar la atención en el esfuerzo que el apóstol Pablo hace, en los textos citados y en general en las cartas dirigidas a las iglesias del primer siglo, por resaltar el carácter soberano de Dios en la acción salvífica y justificadora de la redención del ser humano, una redención que se sustenta en la soberanía de un Dios que interviene en la historia de la humanidad para

manifestar su Reino a través de la Iglesia en el mundo. En este sentido, la invención del ser humano en el desarrollo y la ejecución del plan divino está encausada a mantenerse firmes en la obra del Señor, la cual refiere, como vimos con anterioridad, al Reino de Dios predicado por Jesús.

Los impulsos evangelísticos que marcaron la historia de la expansión del pentecostalismo hasta la década de los ochenta, del siglo veinte, estuvieron direccionados por una concepción premilenarista. Para este momento, el ejercicio evangelístico se sostenía en la creencia de las enseñanzas que aseguraban que la segunda venida de Cristo estaría pronto a suceder.

Uno de estos periodos evangelísticos, considerado por el pentecostalismo como un tiempo de renovación y evangelismo nacional, fue conocido como “*invasión ochenta*”<sup>75</sup>. El alcance que tuvieron estos impulsos evangelísticos no solo gestó la necesidad de asignar un pastor a cada congregación o “*campo blanco de predicación*”<sup>76</sup> —los cuales iban en aumento y necesitaban de un pastor que asistiera a los nuevos feligreses, que se ubicaban en estas iglesias que empezaban a plantarse a lo largo del país, en sus necesidades espirituales— Junto a esta necesidad eclesiástica, la formación teológica-pastoral de quienes cumplirían con esta responsabilidad se hizo cada vez más un requisito para el desarrollo ministerial del pastorado.

Si hasta el momento sólo se necesitaba para ser enviado como pastor sentir el llamado de Dios, aun cuando se careciera de educación teológica y en muchos casos no hubiese culminado la educación primaria<sup>77</sup>, ahora era necesario capacitar a estos nuevos pastores que, debido a las migraciones internas, empezaban a desarrollar sus ministerios en medio de una población campesina que se asentarse en las urbes.

Es así como en esta década empiezan a llegar a algunas regiones del país los primeros seminarios presenciales de “*teológica mayor*” pentecostal, pues para década de los 70, quienes podían formarse teológicamente, lo hacían mediante cursos por correspondencia.

---

<sup>75</sup>Véase la ilustración número 8.

<sup>76</sup>Con este término comúnmente se identificaban, y se siguen identificando, las comunidades pentecostales que se reunían vestidas de blanco, entre la década de los cuarenta y los ochenta del siglo XX, en un terreno al aire libre, parques y potreros, para desarrollar sus reuniones litúrgicas, o como ellos prefieren llamarlo: el culto.

<sup>77</sup> Son varios los testimonios de familias que relatan cómo tuvieron que padecer penurias al ser enviados a la viña de señor cuando sintieron el llamado de Dios. Véase como referencia el testimonio de Eduardo Cañas: Iglesia Cristiana Manantial, «Historia de nuestros pastores, Iglesia Manantial» <https://youtu.be/Y8QjjLkiiC4> (consultado el 27 de mayo de 2019).

Una de las primeras entidades en llegar al país fue la *Universidad ICI*, hoy en día conocida como la *Universidad Global University*, con sede principal en Springfield, Misuri, aliada del Concilio de las Asambleas de Dios a nivel mundial. Actualmente, esta institución sigue buscando capacitar a todos sus pastores en estudios de teología a nivel universitario, lo desarrolla a distancia mediante el relleno de cartillas en las que el estudiante completa la frase que hace falta del texto bíblico que se cita.

El crecimiento que tuvieron, en puntos de predicación y en centros de educación teológica en la década de los 80, los llevo a dividir el país en distritos que obedecían a su presencia en el territorio. El instituto de Medellín supervisaba los centros de extensión del Distrito Occidente (Ibagué y Cali), el instituto de Barranquilla estaba al cuidado de los del Distrito Norte (Bucaramanga, Cúcuta, Valledupar y Cartagena) y al de Bogotá los del Distrito Centro (Bogotá, Villavicencio y Sogamoso)<sup>78</sup>. Hoy en día esta división geográfica está vigente y organiza la administración eclesiástica.

En este sentido, el desarrollo de instituciones de formación teológica pentecostal impulso, por un lado, una transición en la que la figura ministerial del ejercicio pastoral dejaría de ser vista como una vocación ministerial a impulsar la profesionalización del clero pentecostal. Por otro lado, esta nueva relación teológica-ministerial se fortalecería en la década de los 90 al facilitar el proceso de apropiación de algunas ideas teológicas, hasta el momento desconocidas, como la teología de la prosperidad.

---

<sup>78</sup> Bartel, «Historia de las Asambleas de Dios en Colombia», 135.

## **El Neopentecostalismo**

Tradicionalmente el grueso de las investigaciones sobre el *neopentecostalismo* han asociado su origen y consecuente doctrina —que fue catalogada dentro del mismo medio pentecostal clásico de forma peyorativa como “*teología de la prosperidad*”— al movimiento *Hombres de Negocios del Evangelio Completo* —*Full Gospel Business men’s Fellowship International*— fundado en 1951, en los Estados Unidos, entre Oral Robert, reconocido pastor pentecostal, y el empresario Demos Shakarrian, exmiembro de las Asambleas de Dios a quien no le permitieron un cargo de mayor responsabilidad dentro de la denominación, que buscaban llegar —o como ellos dicen “evangelizar”— a las capas altas de la sociedad e incursionar en los medios de comunicación y la política<sup>79</sup> al ser considerados los medio más efectivos de evangelización masiva.

Sin embargo, en esta investigación estamos considerando que las diversas y específicas dinámicas a partir de las cuales germinarían los impulsos y la ascensión del *neopentecostalismo* se encuentran el cambio doctrinal que se empezó a gestarse a finales de la década de los 80 del siglo pasado. Un cambio doctrinal que se caracteriza por el paso de una concepción escatológica pretribulacionista-premilenarista, a una visible actitud posmilenarista.

En este sentido, la forma en la que esta investigación considera el fenómeno religioso y social que manifiesta el *neopentecostalismo* no olvida ni deja de lado el carácter inicial con el que se ha asociado su origen, en los Estados Unidos, con el movimiento empresarial. Este hecho estaría relacionado directamente con el deseo que estos dirigentes religiosos tienen de que la población empresarial dentro de sus comunidades religiosas cada vez sea más numerosa.

Así, para el caso colombiano, y posiblemente latinoamericano, esta situación es considerada, dentro del análisis propuesto en esta investigación, como una característica más de este fenómeno religioso que se presenta en una escala menor en la región estudiada y que no está relacionada directamente con la figura del dirigente religioso —pastor o apóstol— como

---

<sup>79</sup> Schäfer, *Protestantismo y crisis social en América Central*, 59 -60.

participante de un grupo selecto de la sociedad de grandes empresarios a quienes ayuda a direccionar sus negocios en pro de su proyecto religioso, sino a formar (pequeños) empresarios dentro de su feligresía, en su mayoría obreros y trabajadores asalariados, que además de “*respaldar económicamente el ministerio*”, como se acostumbra a decir en el medio pentecostal, en un futuro influyan “*positivamente*” en la esfera de los negocios.

Al respecto, considérense que algunas iglesias como *Manantial de Vida Eterna*, bajo la dirección del Apóstol *Eduardo Cañas Estrada*, —quien también cumple funciones como copresidente del partido político *Colombia Justa Libres*, declarado confesionalmente cristiano, léase *neo-pentecostal*— programan con un intervalo de aproximadamente dos meses el *Devocional de Empresarios*, en el cuál Cañas es presentado como invitado especial y anfitrión de la *Red de Empresarios Manantial que busca que cada empresario esté en capacidad de multiplicarse, impulsar y evangelizar a otros a través de su testimonio personal*<sup>80</sup>.

Estas invitaciones a los devocionales suelen incluir promesas de beneficios exclusivos, que no se revelan en la publicidad, pero de los que se disfruta bajo la forma de una serie de descuentos en paquetes de publicidad en la *Cadena Radial Vida Internacional*, que hace parte del patrimonio empresarial con el que cuenta la *Iglesia Manantial* bajo la administración de la familia pastoral Cañas<sup>81</sup>

Otra de las razones para que los investigadores colombianos refieran el inicio del *neopentecostalismo* a la fundación de movimiento empresarial *Hombres de Negocios del Evangelio Completo* en EE. UU, es el énfasis que los mismos pastores han puesto, al momento de hablar a su feligresía, en los *Beneficios de encontrar a Dios*<sup>82</sup>, *Habla(r)*

---

<sup>80</sup> Cf. Iglesia Manantial de Vida Eterna, «Red de empresarios enseñando a pescar» [www.reddeempresarios.org/](http://www.reddeempresarios.org/) (Consultado el 3 de julio de 2019)

<sup>81</sup> Iglesia Cristiana Manantial, <https://www.instagram.com/p/Bppz8IFnbP7/> «Publicación del 1 de noviembre del 2018» <https://www.instagram.com/p/BpvMI4mn9On/> «Publicación del 3 de noviembre del 2018» <https://www.instagram.com/p/BqKxXVIHyGE/> «Publicación del 14 de noviembre del 2018» <https://www.instagram.com/p/BqczwC9n8Pg/> «Publicación del 21 de noviembre del 2018» <https://www.instagram.com/p/Bvgup4iHCeL/> «Publicación del 27 de marzo del 2019» (Consultadas el 15 de abril de 2019)

<sup>82</sup> Cesar Castellano, «junio 6 - Beneficios de encontrar a Dios» <https://youtu.be/djMwRDkfUsY> (Consultado el 10 de julio del 2019).

positivamente<sup>83</sup>, *El deseo de Dios para ti es que seas libre de deudas y no tengas esclavitud en tu economía*<sup>84</sup>, los testimonios sobre *liberación económica* y la opulenta vida que llevan los pastores —habida cuenta que para ellos las deudas son un pecado y la pobreza es esclavitud—. Son pues los mismos pastores quienes han atraído las investigaciones hacia ese dominio en detrimento de la comprensión del proceso de formación y transformación de la teología *neo-pentecostal*.

La década de los 90 es conocida como “*La década de la cosecha*”<sup>85</sup>. Es en este periodo en el que los modelos teológicos de eclesiología y doctrina empezaron a cambiar respecto al modelo conocido.

Las posibilidades de viajar a otros países permitieron el encuentro entre “*superintendentes nacionales*”, máximo cargo en la jerarquía de las *Asambleas de Dios*, dichos encuentros ayudaron a proyectar diversos programas evangelísticos enfocados a la juventud y la familia. Aunque en un principio estos proyectos estaban impulsados por la concepción escatológica premilenarista que tenía el propósito de “*recoger la cosecha mientras hubiese tiempo*”, estos programas perdieron fuerza debido a su poco alcance y al anhelo que se venía gestando de tener un crecimiento numérico exponencial como muestra de que la tarea evangelística y el mensaje de Dios estaba llegando y causando el efecto esperado en la sociedad: que las personas incrementaran su presencia en los cultos de sus iglesias. Este deseo se vio impulsado por la realización de los primeros congresos internacionales de “*iglecrecimiento*” con los cuales se buscaba desarrollar métodos para evangelizar en masa.

El pastor coreano David Yonggi Cho, famoso para la época, y ejemplo a seguir para muchos pastores pentecostales de Colombia, por tener la iglesia pentecostal más grande en el mundo (título que sigue ostentando actualmente, aun cuando en 2014 fue condenado a 3 años de prisión por malversación de fondos)<sup>86</sup>, y que para la época 1992 su feligresía ascendía a

---

<sup>83</sup> Cesar Castellano, «junio 17 - Hablando positivamente» <https://youtu.be/2Vm5sMe1nxk> (Consultado el 10 de julio de 2019)

<sup>84</sup> Pastores Ricardo y Patty Rodríguez, «Dios te quiere libre de deudas» <https://www.facebook.com/avivamiento/videos/1608650319268630/> (Consultado el 13 de junio de 2019)

<sup>85</sup> Asambleas de Dios Colombia «Nuestra Historia, década de los 90» <https://www.adcolombia.org/acercadenosotros/> (consultado el 19 de junio del 2019)

<sup>86</sup> Gloria.Tv, «¡Pastor Yonggi Cho condenado por estafar a su iglesia!». <https://gloria.tv/video/f6sMoMwStjKx3Fp6dBCkuGpLd> (consultado el 19 de junio del 2019)



700.000 participantes, fue el invitado principal al primer congreso que se desarrolló con esta temática<sup>87</sup>.

Entre abril y agosto de 1999, como parte de la visión para el nuevo milenio, el Rvdo. Efraín Sinisterra, junto a otros ejecutivos nacionales de las Asambleas de Dios y líderes de la iglesia Manantial de Vida Eterna, desarrollaron cursos y talleres, que años más tarde cambiarían su nombre a *Congreso de Iglecrecimiento*, que se sigue celebrando y tiene como propósito enseñarle a otros pastores y sus líderes, como implementar en sus iglesias la metodología de evangelización a través de grupos familiares<sup>88</sup>. Esta forma de evangelismo fue considerada el secreto de una explosión en *iglecrecimiento*<sup>89</sup>.

Para el caso particular de la iglesia, los pastores Cañas han considerado que en:

...el año de 1998 se inició un nuevo capítulo en la Iglesia Cristiana Manantial de Vida Eterna, un desafío: La implementación de los Grupos Familiares. Dios les mostró a los pastores la visión de los grupos como una estrategia oportuna y efectiva para desarrollar el trabajo de evangelización y pastoreo con excelencia.

Se inició esta tarea con un grupo en octubre de ese año y el Señor fue confirmando poco a poco que ese era su propósito para la iglesia, porque un año después se contabilizaron 300 grupos.

La dinámica de trabajo al interior de los grupos abrió el camino para las Escuelas Bíblicas, la realización de Encuentros (Retiros espirituales de restauración), la Oficina de Padres Espirituales para el cuidado de los nuevos convertidos, Mima (el ministerio especializado en cuidado y formación infantil), la Cadena Radial Vida y la ONG Pasión y Vida. Todos estos frentes y entidades comprometidas con la misma causa y en pos del mismo objetivo: La edificación del cuerpo de Cristo, que es su iglesia, y la proclamación de las Buenas Nuevas de salvación al no creyente...<sup>90</sup> [sic]

---

<sup>87</sup> Iglesia Yoido Full Góspel, «Historia de la iglesia». <http://spanish.fgtv.com/yfgc/history3.asp> (consultado el 19 de junio de 2019)

<sup>88</sup> Sobre este modelo de crecimiento, véase: Beltrán, «De microempresas religiosas a multinacionales de la fe», 192 – 204.

<sup>89</sup> Bartel, «Historia de las Asambleas de Dios en Colombia», 341-345.

<sup>90</sup> Iglesia Manantial, «Grupos Familiares Manantial» <https://www.soymanantial.com/iglesia/grupos-familiares/> (Consultado el 3 de julio del 2019)

Este primer modelo de estrategia de *iglecrecimiento* abrió las puertas al proceso de expansión que los pentecostales tendrían en el país. Con el avance de las telecomunicaciones, la posibilidad que ahora tenían estos pastores de viajar al exterior para tomar cursos de teología en algunas universidades de Estados Unidos, como es el caso de Eduardo Cañas, quien posee un doctorado en Divinidades por parte de “The Vision International University”, en California; en Teología y Exposición Bíblica por la Universidad Cristiana de California<sup>91</sup>, trajo consigo el cambio teológico que abriría las puertas a una nueva comprensión eclesiológica y doctrinal; me refiero la esa segunda relación teológica que se vio trastocada: Reino-mundo-Iglesia.

Pero eso no es todo, si el proceso de apropiación del *neopentecostalismo* asistió la reestructuración teológica que les posibilitaría su participación en las diversas dinámicas de la sociedad civil, también ayudó al desarrollo y transformación de una primer relación teológica-eclesiológica que sería primordial para solventar sus necesidades y cumplir con sus funciones. Me referiré ahora al modelo de liderazgo y su correspondencia con la articulación de la relación teológica entre Reino-mundo-Iglesia, en función de lo que en este trabajo denominaré *Familias Pastorales*.

---

<sup>91</sup> Pastor Eduardo Cañas, «Biografía» [https://www.facebook.com/pg/pastoreduardocanas/about/?ref=page\\_int](https://www.facebook.com/pg/pastoreduardocanas/about/?ref=page_internal) ernal (Consultado el 3 de julio del 2019)

## **Sobre las Familias Pastorales**

La llegada de las primeras misiones pentecostales a América Latina, en la primera mitad del siglo XX (1942)<sup>92</sup>, trajo consigo desafíos propios de una empresa misionera. Uno de estos desafíos refiere a la capacitación de aquellos que desarrollarían el trabajo pastoral. En principio, quien deseara desarrollar este trabajo pastoral sólo necesitaba “*sentir el llamado de Dios*”, (que se identificaba al) asistir a alguno de los “*Campos Blancos de Predicación*”<sup>93</sup> y participar de los “cursos” de formación a distancia que llegaban en forma de pequeñas cartillas a Colombia<sup>94</sup>.

Según testimonio de las primeras generaciones de pastores pentecostales, el ejercicio pastoral era visto como un “don” vocacional; quien sentía el llamado de Dios a predicar el evangelio debía paralelamente continuar con sus actividades laborales externas al ejercicio pastoral que le permitieran atender sus necesidades materiales y las de su familia<sup>95</sup>.

La familia que decidía emprender al desarrollo del llamado de Dios y ejercer su labor pastoral en un lugar geográfico diferente al suyo, siendo zapatero, panadero, agricultor, conductor, etc., debía continuar ejerciendo su oficio para costear sus gastos de manutención, y los del “*Campo de Predicación*” que eran llamados a fundar o fortalecer.

En su mayoría, las reuniones se desarrollaban en las casas de los nuevos feligreses, llamados “*hermanos*”, la administración de la iglesia o de los “*Campos blancos de Predicación*” era de tipo congregacional. El desarrollo de la liturgia, se le atribuía a la dirección del Espíritu Santo: quien sintiera un mensaje de parte de Dios para la iglesia o deseara intervenir podía

---

<sup>92</sup> Para el caso de Colombia, se tiene registro de los primeros misioneros pentecostales independientes que llegaron al país en 1930. Para 1942 la iglesia que dirigían en Sogamoso fue afiliada a las Asambleas de Dios de los Estados Unidos, más adelante, en 1958, se realiza la primera asamblea nacional del Concilio Asambleas de Dios Colombia. Ver ilustración 6.

<sup>93</sup> Esta fue una forma de reunión de culto en la que los feligreses, todos vestidos de blanco, se congregaban en espacios públicos abiertos. Esta forma de reunión se deba en su mayoría en las zonas rurales del país, donde comenzaron las primeras predicaciones. Luego se extendió a los barrios populares urbanos hasta cuando las congregaciones reunieron dinero para alquilar o comprar predios.

<sup>94</sup> Una referencia de estas cartillas puede encontrarse en las ilustraciones 11, 12 y 13.

<sup>95</sup> Conversación con la señora María Etelvina Orozco de Rodríguez el 13 de octubre del 2019, quien recuerda que, junto a su esposo, Luis Alberto Rodríguez, fueron pioneros en trabajo evangelístico en Colombia. Algunos miembros de su familia hoy día ocupan cargos directivos en el Concilio de las Asambleas de Dios Colombia.

hacerlo sin ningún reparo, ya que las manifestaciones del Espíritu Santo son fundantes en el pentecostalismo.

Si bien esta primera generación de pastores pentecostales careció de una *educación teológica mayor* presencial, la segunda generación de pastores, aquellos que habían sido evangelizados por esta primera generación, hacia finales de la década de los setenta, pudieron ingresar a los primeros seminarios pentecostales en el país<sup>96</sup>.

Esta segunda generación, que perteneció a la primera y más grande denominación pentecostal en llegar al país; *Las Asambleas de Dios de Colombia*, conoció también un cambio en la administración de aquella denominación. Los artículos quinto y sexto de la Escritura Pública sobre la conformación de la Corporación de las Asambleas de Dios Colombia de 1945 declaraban que:

los miembros o socios de la CORPORACION DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS” no podrán ser menos ni más de cinco (5) y solo podrán serlo las personas que fueran miembros de la GENERAL COUNCIL OF ASSEMBLIES OF GOD INC., de Springfield, estado de Missouri, Estados Unidos de América y siempre que residan en Colombia. Cualquiera persona que habiendo sido aceptada como miembro de la CORPORACION DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS. SEXTA: son socios o miembros fundadores de la CORPORACION ASAMBLEAS DE DIOS los Señores Robert Francis Yeadon, Howard Stanley Coffey, Edward W. Wegner, Trella Belle Hall, y Minnie Madsen, las personas antes mencionadas. SEPTIMA: la Corporación de las Asambleas de Dios durará por tiempo indefinido, pero podrá disolverse y terminarse en cualquier momento mediante el voto de la totalidad de sus miembros, en cuyo caso sus bienes pasarán a la GENERAL CONUNCIL OF ASSEMBLIES OF GOD INC, mediante el cumplimiento de los requisitos que para los traspasos exigen las leyes colombianas<sup>97</sup>. [sic]

Más tarde se modificaron estas disposiciones en la Asamblea de 1970 para permitir por primera vez que la dirección de la organización, representada por el máximo cargo interno

---

<sup>96</sup>Bartel, «Historia de las Asambleas de Dios en Colombia», 135.

<sup>97</sup> Actualmente el documento original se encuentra en las instalaciones del Concilio de las Asambleas de Dios Colombia. En el Anexo1 puede encontrarse la transcripción de este.

de Superintendente, estuviera a cargo de un pastor colombiano<sup>98</sup>. Esta primera reforma ayudo a que en las próximas Asambleas anuales pastores pentecostales colombianos afiliados al Concilio de las Asambleas de Dios Colombia tomaran la dirección de los diferentes cargos que componen la asamblea general de la organización: Superintendente Nacional, Superintendentes distritales, presbíteros, vocal, tesorero y secretario.

Para los primeros años de la década de los ochenta, quienes habían logrado ascender en *la escalera ministerial – pastoral* eran quienes habían tenido la posibilidad de ingresar a cursar los estudios de *Teología Mayor* de manera presencial. El ocupar los cargos de mayor rango dentro de la organización y ser quienes contaban con una formación en educación teológica les permitió participar del proceso de apropiación de las ideas teológicas que se estaban desarrollando en países como Corea del Norte y Estados Unidos para finales de la década de los ochenta y primeros años de los noventa.

Esta segunda generación de pastores pentecostales, que llegó a desarrollar y ocupar emblemáticos cargos de la organización pentecostal con mayor presencia en el mundo; participó de las reuniones de La Fraternidad de Las Asambleas de Dios a nivel mundial y del primero Congreso de *Iglecrecimiento*, que contó con participación del pastor coreano David Yonggi Cho; quien para 1992 había sido elegido como presidente de Las Asambleas de Dios en el mundo y su iglesia era considerada como la más grande en el mundo al contar con 700.000 feligreses en la década de los ochenta<sup>99</sup>.

El desarrollo de la actividad pastoral y administrativa dentro de la organización llevó a esta segunda generación a convertirse en un referente nacional para el desarrollo de “nuevos” modelos teológicos y eclesiológicos del pentecostalismo colombiano. Tal es fue caso del actual pastor principal de la Iglesia Manantial de Vida eterna, quien entre abril y agosto de 1999 como parte de la visión para el nuevo milenio, junto al Rvdo. Efraín Sinisterra y otros ejecutivos nacionales de las Asambleas de Dios, desarrollaron el *Congreso de Iglecrecimiento Colombia* que hasta la actualidad tiene como propósito enseñarle a otros

---

<sup>98</sup> Considérese la Ilustración 7, *década de los 70*, y el documento institucional *7 momentos trascendentales en el desarrollo del Concilio A.D. Colombia* publicado por el Concilio de las Asambleas de Dios Colombia en la edición número 20 de la *La Revista Asamblea*, disponible en: <https://issuu.com/coros66/docs/desarrollohistoric>

<sup>99</sup> Iglesia Yoido Full Góspel, «Historia de la iglesia». <http://spanish.fgtv.com/yfgc/history3.asp> (consultado el 19 de junio de 2019)

pastores y líderes como implementar en sus iglesias la metodología de evangelización a través de grupos familiares<sup>100</sup>. Esta forma de evangelismo fue considerada la clave de una explosión en *iglecrecimiento*<sup>101</sup>.

En esta segunda generación, con la admiración que estos dirigentes empezaron a suscitar y el crecimiento del pentecostalismo en Colombia y América Latina, y que puede verse expresado en el desarrollo de las dinámicas de las “*mega-iglesias*” a principios de la primera década del siglo XXI, el pastor dejó de estar cerca de sus ovejas para atender viajes ministeriales, empresariales y cumplir con su agenda de conferencista internacional.

Además del curso bautismal, las iglesias empezaron a implementar sus propios cursos de educación interna para ascender en la escalera ministerial hasta llegar a ocupar el cargo de *líder*, como requisito para servir a la iglesia en ausencia del pastor general y participar de las actividades de desarrollo de la liturgia, que son conocidas como ministerios. Las iglesias más grandes empezaron a contar con pastores profesionales que participaban del mundo empresarial y político. La función y la figura pastoral pasó de ser vocacional a profesional.

Algunos pastores en ejercicio de sus altos cargos administrativos empezaron a visitar iglesias pentecostales de otros países<sup>102</sup> para realizar estudios teológicos superiores, dentro de instituciones educativas de su misma denominación, aunque sin reconocimiento estatal. A partir de ellos, apropiaron el modelo litúrgico, eclesiológico, hermenéutico e incluso homilético que estas organizaciones religiosas internacionales manejaban.

El pastor y su familia dejaron de estar en medio de la comunidad y del espacio geográfico en el que desarrollaban su ejercicio pastoral. Durante las cada vez más frecuentes ausencias del pastor, las actividades cotidianas del pastorado quedaban delegadas a *Los Líderes* que jamás obtendrían la dignidad de la figura de pastor<sup>103</sup>.

---

<sup>100</sup> Sobre este modelo de crecimiento, véase: Beltrán, «De microempresas religiosas a multinacionales de la fe», 192 – 204.

<sup>101</sup> Bartel, «Historia de las Asambleas de Dios en Colombia», 341-345.

<sup>102</sup> Estados Unidos en un 80%, Singapur y Corea del Norte en un 10% respectivamente.

<sup>103</sup> En conversación con los hermanos de la iglesia Roca de la Eternidad, para el año 2004, la iglesia pierde más de la mitad de su feligresía, la mayoría de ellos hacían parte del liderazgo. Situación que, según algunos hermanos de la iglesia, se debió al arraigado tradicionalismo con el que el pastor principal dirigía el liderazgo. “Un día usted es predicador y al otro día ya no lo es, un día usted es ujier (diacono) y al otro día ya no lo es” Comentan varios hermanos reunidos el día de hoy y que prefieren no dar sus nombres. Estas decisiones, que el

Aunque la figura del pastor dejó de ser cercana físicamente para sus ovejas, su figura espiritual se presentaba con mayor dignidad en la vida de sus ellas; se consideraba que el pastor al estar ausente de su congregación mientras cumplía con su *Agenda Ministerial* estaba siendo capacitado por Dios para *traer mayor bendición a la congregación*. Para estas comunidades, la muestra de esta mayor bendición se empezó a ver reflejada en el crecimiento de sus congregaciones, la visita de algunos pastores de otros países, la participación que estos pastores empezaron a tener en los espacios de la sociedad civil y el desarrollo económico que no sólo sus comunidades, sino que también sus pastores empezaron a reflejar.

En este proceso de elevamiento de la figura del pastor, su familia se hizo más visible en el desarrollo de la liturgia y la administración de la iglesia. Con el propósito de hacer más emblemático el liderazgo de cada uno de los integrantes de la familia del pastor dentro de la congregación, de canalizar y organizar el desarrollo de la liturgia y *la iglesia*, se organizó a la feligresía por edades, género y destrezas. La esposa del pastor, a quien en un comienzo no se le consideraba pastora, estuvo encargada del *Ministerio o grupo de mujeres*, sus hijos según la edad de cada uno fueron encargados de liderar a la población joven y de organizar y dirigir el momento previo a la homilía o predicación, conocido como alabanza con aquellos feligreses que contaran con destrezas musicales.

Tanto la organización como la administración de la iglesia y el desarrollo de la liturgia poco a poco dejó de ser una responsabilidad colectiva para centrarse en la destreza y figura espiritual del pastor y *su familia*. Aun alejados físicamente, siguieron guiando la conciencia y las acciones de sus ovejas a través sus líderes.

Hasta este punto he descrito la ampliación del rol de las familias de los pastores como un proceso que parecería un efecto espontáneo y natural del acelerado crecimiento de las iglesias pentecostales y así lo presentan los propios pastores ante su feligresía y la opinión pública. Sin embargo, creo que este proceso merece ser analizado con mayor detenimiento, ya considero que allí se encuentra el elemento más significativo de la transformación eclesiológica que permite caracterizar la singularidad del *neopentecostalismo*.

---

pastor tomaba de un momento a otro, causaban incomodidad en el liderazgo que consideraba que el llamado de Dios a ejercer un ministerio es irrevocable.

Las *familias pastorales* dejaron de ser vista como iguales dentro su comunidad. No fue simplemente que se convirtieran en el ejemplo del modelo de familia a seguir para sus feligreses, sirviendo de estímulo para que estos ansíen un ascenso social que termina por materializarse en las dinámicas propias de la iglesia a la que asisten —y no en las necesidades sociales y materiales que viven fuera de ella— al cumplir con los requisitos de ascenso en el liderazgo, sino que se vienen constituyendo en familias pastorales, dando lugar a una nueva estructura eclesiológica única en su género.

Lograron transformar el carácter vocacional del ministerio pastoral en una propiedad patrimonial hereditaria, contraviniendo la tradición teológica y eclesiológica reformada que ha identificado al pentecostalismo clásico.

A partir de este fenómeno empiezan a manifestarse una serie de incoherencias religiosas y teológicas, que buscan proteger el valor de la *familia pastoral*, aunque llegasen a transgredir los principios y valores molares de la iglesia o congregación.

Las denominaciones eclesiásticas, a las que pertenecían y habían fundado estas *familias pastorales*, consideraron que las dificultades que alguno de los miembros pudiera presentar en diversos aspectos de la vida cotidiana —economía, sexualidad y familia— no podían ser conocidas por la comunidad de la cual hacían parte; pues cuando estas situaciones eran experimentadas por algunos de los feligreses el pastor indicaba que esto eran fruto de llevar una Vida en pecado.

Tal es el caso de las Asambleas de Dios de Colombia; para el año 2018 la “*Pastoral Familias Ministeriales*”<sup>104</sup> implementó dentro de su programa en espacio dedicado para los “*Hijos de Ministros - HDM*” el cual, al buscar congregarse periódicamente a los hijos de los pastores para el desarrollo de actividades de esparcimiento, sigue construyendo esa imagen de *familia pastoral* que goza de eventos exclusivos que les ayudan a dotarse, ante los miembros de su comunidad, de un reconocimiento y valor inmaterial-espiritual que quienes no gozan de estos

---

<sup>104</sup> Es la unidad operativa del Concilio encargada del cuidado pastoral de la familia ministerial, su dignidad y sus relaciones en la comunidad de ministros, mediante atención preventiva y restauradora. Brinda cuidado pastoral al ministro y su familia para su vida espiritual, ministerial y familiar mediante el pastoreo, mentoreo y acompañamiento. Promueve la calidad de vida del ministro y su familia mediante la cultura de dignidad y reconocimiento. Asambleas de Dios Colombia, «Pastoral Familias Ministeriales», [https:// www.adcolombia.org/pastoral-familias-ministeriales/](https://www.adcolombia.org/pastoral-familias-ministeriales/) (Consultado el 22 de septiembre de 2019)



privilegios esperan algún día poder participar, tal como se ha venido mencionando en este trabajo.

El desarrollo de la figura que la *familia pastoral* representa entre su feligresía los ha dotado de tal sentido simbólico que aun cuando llegasen a faltar en público a los “principios bíblicos”, enseñados a sus feligreses, o en un caso más particular al del “modelo de familia”, estos tienen la capacidad de dotar de un nuevo sentido los dogmas religiosos que han transgredido.

Tal es el caso de la familia pastoral a la cual pertenece el Rev. Alex Gómez, director nacional de educación en las Asambleas de Dios Colombia, cuando su hija, menor de edad, quedó embarazada mientras cursaba la educación media en el colegio cristiano Bethel de las Asambleas de Dios.

En este sentido, y contrario al modelo de sexualidad de abstinencia hasta el momento del matrimonio para evitar caer en un largo listado de maldiciones generacionales, posesiones demoniacas y pecados sexuales —todo esto inspirado en la interpretación que hacen a los textos bíblicos Éxodo 20:5; 34:7; Números 14:18; Deuteronomio 5:9 sin considerar 2ª Corintios 5:17, Romanos 8:1, Romanos 12:1-2—, los miembros de esta *familia pastoral* no tuvieron que pasar por ninguna situación de exclusión y vergüenza, por la que hubiese tenido que pasar un feligrés de la misma edad y situación conyugal, al reconocer en público su pecado en contra de Dios y de su comunidad religiosa. A esta integrante de *familia pastoral* le fue reconocida esta situación como “una oportunidad que Dios le permitió vivir para ser de ejemplo a otras niñas de su edad que se encuentren en el mismo proceso que Dios les permite vivir”.<sup>105</sup>

Así las cosas, al llegar a este punto, consideremos la transformación teológica entre la relación Reino-mundo-Iglesia que llevó a que las *Familias pastorales*, además de lo mencionado anteriormente, intervengan en diferentes espacios de la economía mundial, apropien modelos teológicos y los desarrollen con la ayuda del marketing empresarial según

---

<sup>105</sup> Véase el testimonio que a raíz de esta situación la *familia pastoral* decidió publicar. Eu Crys «Todo acerca de mi embarazo» <https://www.youtube.com/watch?v=ML-ow-X-g00&t=207s> (Consultado el 9 de mayo del 2019)

la demanda que quieran suplir, a dirigir colegios privados para una pequeña población de sus comunidades religiosas, a ser propietarios de medios de comunicación y autores de best-sellers. Aclamados taumaturgos que introducen rituales de transmisión de poder a sus jóvenes hijos como parte del programa “*Generación de Relevo*” que busca dotar de carisma y riqueza —inmaterial-simbólica— a la figura del joven aprendiz designado a suceder a su padre.

## **Neopentecostalismo y Relación Teológica Reino-mundo-Iglesia.**

Como mencione antes, fue precisamente la relación Reino-mundo-Iglesia la que se vio transformada y articulada en otro orden con la apropiación de las ideas que pronto serían conocidas en el mundo pentecostal y académico, externo al pentecostalismo, como teología de la prosperidad y que darían fuerza a la corriente eclesiológica y teológica del denominado *neopentecostalismo*.

Los postulados teológicos de la denominada teología de la prosperidad y las prácticas eclesiológicas del derivado movimiento *neopentecostal* generaron “una excesiva aproximación de la realidad de la Iglesia al Reino, y mucho más la identificación de ambos, generando una imagen eclesial abstracta, idealista, espiritualizante e insensible a la trama o urdimbre de la historia.

Por otra parte, gestó la identificación de la Iglesia con el mundo; proyectando una imagen eclesial secularizada y mundana que lucha con otros poderes seculares por el poder. Por último, apoyó el desarrollo de una Iglesia centrada en sí misma y no articulada con el Reino y con el mundo, que manifiesta una imagen eclesial autosuficiente, triunfalista, de sociedad perfecta que multiplica por dos las funciones que normalmente competen al Estado o a la sociedad civil, no reconociendo la autonomía relativa de lo secular y la validez del discurso racional.<sup>106</sup>

Examinar esta transformación de la relación Reino-mundo-Iglesia permite la comprensión de la mutación religiosa eclesiológica que explica el avance del *neopentecostalismo* en Colombia, y que se ha visto favorecido con la lógica de mercado impuesta por las mismas condiciones internacionales de expansión de lo religioso, a través de redes internacionales que hicieron que a partir de los años de 1950 América Latina fuera receptora de movimientos religiosos de distintas índoles.

---

<sup>106</sup> Boff ha considera que cada una de estas características corresponden a realidades que la Iglesia ha manifestado en distintas prácticas eclesiales a lo largo de su historia, sin embargo, en esta investigación es preciso considerar que el modelo eclesiológico *neopentecostal* manifiesta estas características de forma articulada. Cf. Boff, *Iglesia, carisma y poder*, 13-15.

Esta situación desembocó en la hibridez que desarrollaron los pentecostalismos señalada por la yuxtaposición de varios registros de creencias, formas de comunicación y de transmisión de recursos que pueden ser a la vez muy arcaicos y a la vez extremadamente modernos, en particular con la apropiación de los medios modernos de comunicación, radio, televisión, redes sociales, y que han sido elementos privilegiados para la comunicación de una expresión religiosa efervescente. Esta hibridez permitió no sólo la adaptación al mercado latinoamericano sino también la creación de productos originales que los pentecostalismos han ofrecido en toda la región<sup>107</sup>.

Una de las particularidades de esta adaptación al mercado, es la que se puede identificar en el cambio musical eclesial que dejó de lado los himnos, que hasta los años setenta eran de origen anglosajón, y que a partir de entonces se transformaron en expresiones musicales que adoptaban la música local: la salsa, el vallenato y la ranchera, entre otras expresiones que fueron emblemáticas de esta época. Hoy en día, en cada una de las “*mega-iglesias*” se han constituido “Ministerios de alabanza” que han llegado a convertirse en emblemáticas bandas musicales de inspiración para iglesias locales que nunca podrán contar con el despliegue logístico y económico que requieren los espectáculos musicales que pueden llegar a brindar al público ese tipo de bandas cristianas<sup>108</sup>.

El caso más emblemático colombiano es el de la iglesia *El Lugar De Su Presencia*, una de las más grandes de Bogotá, con un crecimiento exponencial y de referencia en América Latina para otras iglesias, dirigida por el pastor Andrés Corson. Aunque la primera banda de la iglesia, *Su Presencia* fundada en el año 2000, es reconocida internacionalmente, hoy en día la iglesia, además de contar con cuatro bandas adicionales, en cabeza de sus pastores principales Andrés y Roció Corson, han impulsado la carrera musical de su hija con una

---

<sup>107</sup> Cf Jean Pierre Bastian, «De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: análisis de una mutación Religiosa», en *Creer y Poder Hoy*, 453-468.

<sup>108</sup> Al respecto Cf. Iglesia Cristiana Manantial, «El diseño generacional de Dios - Pastor Fernando Díaz Rubio/Generación de Relevo 2017». [https://youtu.be/D1\\_GazQGTC4](https://youtu.be/D1_GazQGTC4) —en particular las marcas de tiempo: 23:00-45:00— (Consultado el 15 de mayo del 2019) en la que se el pastor encargado de la predicación despliega una serie de ejemplos, que caracterizan los modelos musicales en el mundo pentecostal-cristiano y su la transformación, que tienen como propósito introducir uno de los temas que en los últimos dos años se ha empezado a formar y propagar en el espectro *neopentecostal*: “generación de relevo”, que busca argumentar la transmisión de poder pastoral de las cabezas principales de estas “*mega-iglesias*”, en caso de que llegasen a faltar, sobre el ungido por Dios para sucederlos en el cargo y la administración de la iglesia y los departamentos articulados, conocidos como “ministerios” en el argot eclesial.

nueva banda *NxtWave*, cuyo nombre hace referencia a la nueva dinámica eclesiología de “generación de relevo”, presentada en todas las “*mega-iglesias*” como se lee en una de las publicaciones con las que promocionan el disco en Facebook: *Esta generación va a traer una nueva ola de adoración, una nueva forma de adorar con música actual*<sup>109</sup>.

En el mundo de las telecomunicaciones y la educación, según la lógica impuesta por las mismas condiciones internacionales de expansión de lo religioso, un caso representativo es el que presenta la Iglesia Comunidad Cristiana Manantial de Vida Eterna<sup>110</sup> al manifestar que:

El Apóstol Eduardo Cañas Estrada y la Profeta Fulvia Arboleda de Cañas comenzaron a pastorear en Bogotá la Iglesia Manantial de Vida Eterna que en su momento contaba con pocos miembros, fueron muchos años de lucha y necesidad, pero también de fe y de perseverancia. De 1975 a 1980 la Iglesia empezó su crecimiento y a desarrollar el liderazgo sentando la base de la misión y la visión que como cuerpo tendrían.

Llegan los años 80 y la Iglesia Manantial siempre estuvo comprometida con la situación política, económica y social del mundo y de Colombia uniéndose como iglesia guerrera de Dios e intercediendo en cada uno de los cultos, vigiliyas y ayunos que se realizaban.

Desde 1978 hasta 1997 el crecimiento de la iglesia implicó numerosas ampliaciones para albergar aproximadamente 5.000 personas.

En los 90 la Iglesia Manantial empieza a vivir cambios trascendentales a pasos agigantados, para esta época nace en el corazón de la Profeta Fulvia Arboleda de Cañas el sueño de crear un colegio cristiano para las familias de la comunidad. Es

---

<sup>109</sup> Iglesia el Lugar de su Presencia, «Esta generación va a traer una nueva ola de adoración, una nueva forma de adorar con música actual» <https://www.facebook.com/El.lugar.de.Su.Presencia/photos/a.141589429247198/1575313315874795/?type=3&theater> (Consultado el 3 de julio de 2019).

<sup>110</sup> Según el registro público de la oficina de asuntos religiosos del ministerio del interior<sup>110</sup>, el 27 de noviembre cambio su nombre al de Iglesia Manantial, un cambio que podría verse como poco significativo pero que ayuda a profundizar hasta donde ha llegado la mercadotecnia eclesial que busca abrir la oferta religiosa y hacerla más llamativa y directa. Ministerio del Interior, Oficina de asuntos religiosos, «Registro público 4 julio 2019» <https://asuntosreligiosos.mininterior.gov.co/mision/asuntos-religiosos/registro-publico-de-entidades-religiosas> (Consultado el 23 junio del 2019)

así como el 24 de agosto de 1993 nace el Liceo Manantial como bendición y promesa de Dios para la educación de los niños.

En octubre de 1998 empieza la visión de los Grupos familiares que impulsa un precedente, estos grupos se fortalecen en la Palabra, unión y amor logrando sobrepasar las adversidades en el trabajo. Se conforman por un equipo denominando la escalera ministerial compuesta por Pastores, Supervisores, Líderes, Anfitriones, Hermanos Mayores y Maestros de Niños.

En 1999 se organiza el primer evento masivo en el Coliseo Cubierto el Campin denominado “Abre tus Ojos a la Luz de Cristo” manifestando milagros, prodigios y sanidades, en esto se demuestra el respaldo de Dios a la Iglesia y también en la cantidad de almas que domingo a domingo se entregaban al Señor.

Un nuevo sueño nace en el corazón del Pastor General de la Iglesia Manantial, en febrero de 2004 se firmaron las escrituras del lote ubicado en la calle 13 con carrera 80 donde se construiría el Centro de Desarrollo Manantial con capacidad para más de 12.000 personas y donde actualmente se llevan a cabo obras de urbanismo y la construcción de la primera etapa.

Pero los planes de Dios van más allá del pensamiento humano, es así como el siguiente reto, ocurrió en el año 2009, el Año de la Gran Expansión, año en el que se abrieron nuevas sedes de la Iglesia Manantial en otras ciudades. El trabajo fue arduo para lograr el montaje y desarrollo de las sedes de Girardot, Valledupar, Manizales y San Sebastián de Mariquita que se levantaron en victoria para extender su Reino en el territorio nacional.

En los años siguientes se abrieron nuevas sedes en Pitalito, Armenia, Marsella y Guaduas respectivamente.

Durante el mismo año 2009, la iglesia fue testigo del comisionamiento como Apóstol al pastor Eduardo Cañas Estrada y como Profeta a la pastora Fulvia Arboleda de Cañas, sellando una vez más el crecimiento Espiritual y Ministerial de la Iglesia, abriendo brechas a nuevas dimensiones de fe.

El Ministerio Pastoral sigue en la ardua lucha de ganar almas para el Señor y librar la Guerra Espiritual contando con el mejor equipo de ministración preparados en ayuno, servicio, y oración para luchar contra el enemigo.

Mientras todo esto sucedía la Iglesia participaba en la licitación pública del Ministerio de comunicaciones lo cual le permitió salir favorecidos con 23 nuevas emisoras comerciales 19 en F.M. y 4 en A.M.<sup>111</sup> [sic]

El pastor dejó de estar cerca de sus ovejas para atender viajes ministeriales, empresariales y cumplir con su agenda de conferencista internacional. Además del curso bautismal, las iglesias empezaron a implementar sus propios cursos de educación interna para ascender en la escalera ministerial hasta llegar a ocupar el cargo de líder, como requisito para servir a la iglesia en ausencia del pastor general. Las iglesias más grandes contaban con pastores profesionales que participaban del mundo empresarial y político. La función y la figura pastoral pasó de ser vocacional a profesional. Aquellos pastores que tenían la oportunidad de visitar iglesias de otros países apropiaron el modelo litúrgico, eclesiológico, hermenéutico y hasta homilético que estas manifestaban<sup>112</sup>.

En este sentido, en la última década del siglo XX empieza a resonar en las predicaciones de estas nuevas “*mega-iglesias*” un mensaje que presenta una sociedad dividida en 7 esferas que la iglesia cristiana, léase iglesias *neo-pentecostales*, habían descuidado y que a raíz de ello el mundo estaba dejando de ser impactado por la presencia de Dios; ante lo cual Dios hace un llamado a su iglesia para que se levanten en contra de la pasividad en la que habían

---

<sup>111</sup> Iglesia Manantial, «Nuestro Origen». <https://www.soymanantial.com/iglesia/> (Consultado el 11 de junio del 2019)

<sup>112</sup> Otro caso ejemplar es la iglesia *El Lugar de Su Presencia*, del pastor Andrés Corson puesto que narra que sus modelos fueron apropiados de sus experiencias en Sídney. Él espera ser visitado por otros pastores con el objeto de que aprendan lo que el experimentó en Australia. Cf. El Tiempo, «Entrevista al pastor Andrés Corson». <https://youtu.be/NFCfBqKrJs0> (consultado el 13 de junio de 2019). El tiempo, «Iglesia Su Presencia, un emporio de Dios en Bogotá». <https://www.eltiempo.com/bogota/crecimiento-de-la-iglesia-su-presencia-en-bogota-148160> (consultado el 13 de junio de 2019). El Tiempo, «Iglesia Su Presencia, la inmensa vecina de La Castellana» <https://www.eltiempo.com/archivo/documento/CMS-16708529> (consultado el 13 de junio del 2019). Marcos Witt, «Marcos Witt entrevista a Andrés Corson - Conversaciones Pastorales». <https://youtu.be/Nu5ksQvIRN4> (consultado el 13 de junio de 2019). El Lugar de su Presencia, «Entrevista 25 Años - Andrés & Rocío Corson - 17 enero 2018» [https://www.youtube.com/watch?v=ILz\\_sIYFP9o](https://www.youtube.com/watch?v=ILz_sIYFP9o) (consultado el 13 de junio de 2019)

caído, a prepararse y a asumir un rol activo en cada una de esas esferas de la sociedad y traer un cambio al mundo<sup>113</sup>.

Esta idea de *The Seven Spheres of Influence*, en español *las 7 esferas de la sociedad*, fue propuesta por los estadounidenses: el evangelista Bill Bright, el teólogo conservador Francis Schaeffer y el pastor Loren Cunningham en 1975, quien se encargaría de difundirla a través del movimiento misionero juvenil que fundó: *Youth With A Mission -YWAM-*, en español *Juventudes con Una Misión*, conocido en Colombia y en América Latina por la conjugación de sus iniciales en el español JUCUM. Estas siete montañas son: los negocios, el gobierno, los medios de comunicación, el arte y entretenimiento, la educación, la familia y la religión.

En una de las entrevistas promocional realizadas a Cunningham este declara que:

...En todas las ciudades del mundo, una batalla invisible persigue el dominio sobre la creación de Dios y las almas de las personas. Esta batalla se libra en siete frentes estratégicos, que se asoman como montañas sobre la cultura, es la forma de influir en su destino. A lo largo de los años, la iglesia se retiró lentamente de su lugar de influencia en estas montañas, dejando un vacío ahora lleno de oscuridad. Cuando perdemos nuestra influencia, perdemos la cultura y cuando perdemos la cultura no avanzamos. El reino de Dios y ahora una generación, tienen una necesidad desesperada. Es hora de luchar por ellos y recuperar estas montañas de influencia...<sup>114</sup> [sic]

Esta visión de control mundial cristiano, mediante su participación en las diferentes esferas propuestas: las artes, en las que se encuentra incluido el entretenimiento y los deportes, los negocios y/o la economía, la educación, la familia, el gobierno y/o la política, los medios de comunicación y la religión, esta soportada teológicamente en una interpretación *postmilenarista* que considera la asociación de Dios con su pueblo para dar inicio a su Reino, que termina con el regreso de Jesucristo.

---

<sup>113</sup> The 7 Mountains, «The History of the 7 Mountains». <https://the-7-mountains.mykajabi.com/history-of-the-7-mountains> (Consultado el 13 de junio de 2019)

<sup>114</sup> Youth With A Mission, «Reclaim 7 Mountains of Culture». <https://youtu.be/dUvoFJbnaak> (consultado el 13 de junio de 2019) Cf. Youth With A Mission, «Loren Cunningham-The Seven Spheres of Influence». <https://vimeo.com/52043296> (consultado el 13 de junio de 2019)



Bíblicamente, con la selección de fragmentos de versículos, han considerado que el texto de *La Gran Comisión* de Marco 28:19 —*id, y haced discípulos a todas las naciones*— es el mandato divino que los impulsa y alienta a iniciar grupos de educación que les permita difundir los principios bíblicos (expresión utilizada dentro del mundo pentecostal para referirse a la defensa de una moral conservadora y machista) para la dominación de cada una de estas esferas.

Este estilo hermenéutico, que se ha caracterizado por utilizar el texto bíblico según convenga al buscar justificar cada una de las decisiones mercantilistas de estos dirigentes religiosos, ha dejado de lado el tema principal de la biblia: la redención del hombre. En el caso de este versículo en particular, omiten que dentro de los propósitos de *La Gran Comisión* está el *guardar las cosas que les mandó* (v.19): Ama a tu prójimo como a ti mismo (Marcos 12:19, Mateo 22:37), sea samaritano, tenga flujo de sangre, ejerza la prostitución y vaya a ser apedreado por su comunidad, sea gay, desmovilizado, un zelote o perteneciente a cualquier movimiento guerrillero<sup>115</sup>.

Estos cambios drásticos en la doctrina han sido apoyados por los textos normativos del saber teológico pentecostal que presentan una gran importancia al ser usados como fuentes primarias que permiten corroborar la transformación en la perspectiva teológica que ayudó al desarrollo de los *neopentecostalismo*, de sus prácticas y creencias.

Aunque realizar un análisis de los cambios que refleja este tipo de bibliografía tendría que hacer parte de un trabajo más extenso y (detallado) específico en el tema, en el libro *Fundamentos de Teología Pentecostal*, publicado en inglés en 1983 en Estados Unidos y en español en 2002, en su introducción dice a sus lectores que:

...aparece en una época crucial, un tiempo en el cual estamos a la expectativa de un nuevo derramamiento de la gracia de Dios a través de la faz de la tierra. La renovación de las dos últimas décadas ha retrocedido como la marea, solo para prepararnos para el comienzo de una nueva y más grande ola de bendición. Con

---

<sup>115</sup> Quien esté interesado en la interpretación particular que ellos hacen del texto, cf. Youth With A Mission, «7 Mountains» <https://www.ywam.sk/en/changing-society/7-mountains/> (consultado el 13 de junio de 2019)

una profunda convicción, creo que este volumen está adaptado a una nueva época de servicio, lleno del Espíritu Santo y en la autoridad del nombre de Jesús...<sup>116</sup>

Su contenido justifica practicas rituales que hoy en día hacen parte de la liturgia de un amplio sector religioso y que ha contribuido a que los investigadores colombianos consideren dentro del pentecostalismo a todas aquellas denominaciones que las practican, aún cuando estas mismas no se reconocen pentecostales y son referenciadas como iglesias de no sana doctrina por ellos mismo.

En este caso, me refiero a las practicas taumatúrgicas que corresponden a las que son propias de la doctrina de la sanidad divina. Diferente a las formas de sanación del pentecostalismo tradicional, en las que la sanidad llegaba por la oración del pastor o de la comunidad religiosa y apelando únicamente al uso del aceite como símbolo de la unción del Espíritu Santo. En esta nueva interpretación teológica, que como he mostrado a lo largo del texto involucra aspectos tales como escatología, eclesiología y hermenéutica..., introduce y justifica el uso objetos como paños y delantales al tomar como modelo la narración de Hechos 19:11-12 en la que *“hacía Dios milagros extraordinarios por mano de Pablo, de tal manera que aún se llevaban a los enfermos los paños o delantales de su cuerpo, y las enfermedades se iban de ellos, y los espíritus malos salían”*.

Esta interpretación estricta del texto bíblico ayudó a construir la fulgurante figura del pastor como instrumento de lo divino para traer sanidad a sus feligreses... con textos como el de Hechos 5:15 en el que se menciona *como sacaban los enfermos a las calles, y los ponían en camas y lechos, para que, al pasar Pedro, a lo menos su sombra cayese sobre alguno de ellos*.

No en vano hoy en día el máximo título dentro de las iglesias pentecostales es el de Apóstol; la interpretación que se la ha dado a la labor apostólica del siglo I no es la del servicio a la Iglesia, al pobre, al enfermo y al necesitado, sino la de una figura emblemática con la que es casi imposible tener contacto físico. Es muy normal ver a estos apóstoles y profetas ser resguardados por un gran sequito de líderes y escoltas de instituciones privadas y públicas,

---

<sup>116</sup> Guy P. Duffield, Nathaniel M. Van Cleave, *Fundamentos de teología pentecostal* (California: San Dimas, 1983), 9.

como el esquema de seguridad de la UNP asignado al pastor Ricardo Rodríguez, que los protegen de ser tocados por algún simple feligrés: a quien no se conoce, de quien se desconfía y no tiene la dignidad de acercarse al ungido del Señor, mientras que abrazos y espacios físicos se comparten con emblemáticas personalidades que visitan estas iglesias<sup>117</sup>.

Este modelo teológico, aunque sigue considerando la enfermedad como un ataque del diablo (o satanás), ha enfatizado en la enfermedad como maldición generacional, doctrina contraria a lo enseñado por Jesús en el evangelio de Juan capítulo 9. En este nuevo modelo teológico la enfermedad en esencia es resultado del pecado; pueden ser pecados específicos sobre los cuales no profundiza pero que si realiza un énfasis en el uso del cuerpo y la desobediencia a Dios representado en las autoridades eclesiásticas; lo cual también conllevará a no ser sanado por Dios<sup>118</sup>.

Pero este cambio de paradigma teológico es posible encontrarlo en otros espacios de la sociedad. Uno de estos es el político. La primera generación de familias pastorales que en principio desarrollaban su ejercicio pastoral como vocación, de manera paralela a su arte u oficio que les permitía su manutención, fue sucedida por una generación de familias pastorales que en la actualidad, contrario a la concepción teológica del pentecostalismo clásico que veía como pecaminoso participar de la sociedad civil, no solamente participan de ella como receptores pasivos sino que por el contrario son actores principales de dichos acontecimientos.

---

<sup>117</sup> Son miles de fuentes las que podrían corroborar esta situación. Para precisar, considérese el culto del domingo 7 de julio del 2019 en el que una feligresa, ya de edad, entre los minutos 22 y 23 mientras que intenta romper el evidente esquema de seguridad que rodea al pastor Rodríguez para tocarlo o ser tocada por él, es alejada por los líderes de la iglesia encargados para tal propósito. [https://www.youtube.com/watch?v=\\_FXyCk7DMPc](https://www.youtube.com/watch?v=_FXyCk7DMPc) Para el caso de aquellos que gozan de ser tocados y de tocar a la figura del pastor, aun sin ser miembros activos de la iglesia, baste la referencia a las reuniones en las que expresidentes como Álvaro Uribe, Juan Manuel Santos, ministros y Congresistas han gozado de tales dichas. Cf. «Juan Manuel Santos en el Avivamiento» <https://youtu.be/llIN5nKGv6s> (consultado el 20 de agosto de 2018), «Álvaro Uribe en Avivamiento Centro Mundial» <https://youtu.be/VxwxGJVrQAM> (consultado el 20 de agosto de 2018).

<sup>118</sup> Guy y Cleave, *Fundamentos de teología pentecostal*, 391-451.

## **Participación Política Pentecostal**

Existe un consenso en la literatura sobre el catolicismo en Colombia, este se refiere a que, en el año de 1957, cuando, buscando cerrar el ciclo de "la Violencia" (1948-1957) con la firma del pacto bipartidista denominado Frente Nacional, se inicia nuevo proceso de secularización de la iglesia católica. El catolicismo había sido la religión oficial de la nación desde la Constitución de 1886, y ello como herencia de la tradición del Patronato Regio colonial prolongado por el Patronato republicano durante buena parte del siglo XIX.

La participación de las minorías protestantes en la política electoral de Colombia, como en otros países de la región, fue posible por la confluencia de tres hechos fundamentales: 1) un proceso de cambio social, producto de la pluralización religiosa, que se caracterizó por una acelerada migración de católicos hacia el movimiento evangélico-pentecostal en las últimas décadas del siglo XX 2) un cambio de actitud de los evangélico-pentecostales frente a la política electoral y 3) la flexibilización del marco legal para la participación política, ya sea como parte de los “procesos de transición a la democracia como en los casos de Nicaragua, Bolivia, Guatemala, Brasil, Chile y Argentina”, o “como respuesta a procesos de crisis de representación de los sistemas de partidos como en Ecuador, Perú, y Venezuela<sup>119</sup>, entre otros.

En Colombia, esta flexibilización fue posible durante la coyuntura que buscaba abrir los espacios de participación en política a la desmovilizada guerrilla del M19, y debido a los cambios introducidos por la Asamblea Nacional Constituyente de 1991. Los constituyentes estimaron necesario abrir espacios de “representación política a las diversas minorías étnicas y religiosas tradicionalmente excluidas”<sup>120</sup>.

---

<sup>119</sup> Algunos de los autores que han trabajado esta hipótesis son: Bastian, Jean-Pierre. *La mutación religiosa en América Latina*. México 1997 FCE. Beltrán, William Mauricio. 2013. *Del monopolio católico a la explosión pentecostal. Pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia. 86-90, y Ortega, Bibiana. *Political Participation Of Evangelicals In Colombia 1990 – 2017*. Politics And Religion Journal, [S.L.], V. 12, N. 1, P. 17-54, Mar. 2018.

<sup>120</sup> Pizarro Leongómez, Eduardo. “¿Hacia un sistema multipartidista?: Las terceras fuerzas en Colombia hoy”, en *Análisis Político* 31: 85- 108. 1997.

Este cambio en las reglas del juego político incentivó la “presencia de nuevos actores políticos” y permitió la participación de los pentecostales en política desde el año 1991<sup>121</sup>. Esta participación estuvo dirigida, principalmente, a la lucha por los derechos de los colombianos a ejercer la libertad para elegir y practicar sus cultos y creencias<sup>122</sup>. La intervención logro la aprobación de los artículos 18 y 19 de la nueva constitución<sup>123</sup>. Las representaciones políticas de los pentecostales, que surgieron de esta iniciativa, se verían marcadas por la falta de apoyo de la generalidad de iglesias pentecostales; lo cual permite percibir un relativo cese en su actividad política conjunta hasta el año 2002.

Esta situación puede explicarse por dos razones. En primer lugar, por la reforma del Congreso, en el 2003, que tenía como objetivo reducir el número de partidos, cada colectividad debía obtener al menos el 2% de la votación total con el fin de mantener su personería jurídica; la cual no obtuvieron. En segundo lugar, por la inviabilidad, para estos movimientos pentecostales, de gestar una alianza que tuviera el propósito de crear un único partido que convocara a la diversidad evangélica y pentecostal. Esta inviabilidad se da debido a las luchas que se dan dentro del “Campo Religioso”. Estas luchas se dan por bienes simbólicos: por la legítima autoridad religiosa y el “mercado de las almas”.

El auge de la participación política pentecostal que puede verse a finales del siglo XX con la apropiación, en Colombia, de la “teología de la prosperidad”, propicia el replanteamiento de la concepción que busca “alejarse de la vida política porque participar de ella trae necesariamente pecado”<sup>124</sup> se transforma y ahora considera que “no se debe renunciar al

---

<sup>121</sup> Duque Daza, Javier. “Las comunidades religiosas protestantes y su tránsito hacia lo político-electoral en Colombia, 1990-2007”. *Revista Mexicana de Sociología* 72 (1): 73-111. 2010.

<sup>122</sup> Esta iniciativa fue liderada por el Consejo Evangélico de Colombia (CEDECOL) y dio a luz al Movimiento de Unidad Cristiana (MUC); movimiento político que en la coyuntura de la Asamblea Nacional Constituyente estableció una alianza con el Partido Nacional Cristiano (PNC) liderado por los esposos César Castellanos y Claudia Rodríguez de Castellanos, pastores de la Misión Carismática Internacional. Gracias a esta alianza, las minorías protestantes contaron con dos representantes en la Asamblea Nacional Constituyente.

<sup>123</sup> Artículo 18. Se garantiza la libertad de conciencia. Nadie será molestado por razón de sus convicciones o creencias ni compelido a revelarlas ni obligado a actuar contra su conciencia.

Artículo 19. Se garantiza la libertad de cultos. Toda persona tiene derecho a profesar libremente su religión y a difundirla en forma individual o colectiva. Todas las confesiones religiosas e iglesias son igualmente libres ante la ley.

<sup>124</sup> “Tal y como lo hicieron los cristianos primitivos, que buscaron alejarse “de la vida política concreta porque el participar en ella trae necesariamente pecado [...] pero [manifestaron] reconocimiento positivo de la autoridad pública [...] como cosa querida por Dios [...]”. En Weber, Max. *Economía y sociedad*. México: Fondo de Cultura Económica. 1964. Pg. 466.

poder y a las riquezas de este mundo y que, por el contrario, en cuanto “hijos de Dios”, estaban llamados a poseerlas. Este argumento doctrinal permitió legitimar el ingreso de algunas organizaciones y líderes pentecostales al campo de la política electoral”<sup>125</sup>.

Aunque entre 1991 y el 2000 hubo algunas manifestaciones de la participación pentecostal en cargos políticos, estas solamente fueron dirigidas por sus máximos representantes en el país, “*Las Familias pastorales*”<sup>126</sup>, entre ellos la familia Castellanos, líderes de la iglesia Misión Carismática. Así mismo, la firma del concordato evangélico<sup>127</sup> fue algo negociado entre los máximos jerarcas de la iglesia evangélica y el gobierno. No es sino hasta el 2015 que la movilización de las “*mega-iglesias*” pentecostales toma fuerza y parte dentro de la sociedad civil.

Para el año 2004, previo a la reelección del segundo mandato del expresidente Álvaro Uribe Vélez, se puede reconocer con mayor claridad la alianza entre las “*mega-iglesias*” pentecostales y Álvaro Uribe Vélez.

Las plataformas dispuestas para la celebración del culto por parte de estos antiguos pastores, ahora apóstoles y profetas, se convirtieron, por decisión de ellos mismo, en escenarios políticos que, además de servir para la difusión de propuestas y captar un público objetivo de campaña, propiciaban la conversión de una de las personalidades políticas más relevante del país: el presidente de la República.

Tal es el caso de la iglesia Centro Mundial de Avivamiento<sup>128</sup>, Misión Carismática Internacional (G12)<sup>129</sup> y la iglesia Justicia y Luz<sup>130</sup>, en Pereira, liderada por Pablo Portela; famoso en la primera década del siglo XXI por las “*Campañas de Milagros*” realizadas en

---

<sup>125</sup>Schäffer, *protestantismo y crisis social en América Central*. Pg. 185

<sup>126</sup>D. Artagnan, «<https://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-97748>». *La fuerza de los cristianos*. (Consultado el 16 de agosto del 2018).

<sup>127</sup>Redacción El Tiempo, «<https://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-699328>». *Firman concordato evangélico*. (Consultado el 16 de agosto del 2018).

<sup>128</sup>Álvaro Uribe en el Centro Mundial de Avivamiento «<https://www.youtube.com/watch?v=VxwxGJVrQAM>». (Consultado el 17 de abril del 2019). Documento de trabajo de mi archivo personal.

<sup>129</sup>Álvaro Uribe en la iglesia Misión Carismática Internacional G12, «<https://www.youtube.com/watch?v=DY6Y7GNX>». (Consultado el 17 de abril del 2019). Documento de trabajo de mi archivo personal.

<sup>130</sup>Álvaro Uribe en la iglesia Justicia y Luz, «<https://www.youtube.com/watch?v=cyEQqMVYbQE>». (Consultado el 17 de abril del 2019). Documento de trabajo de mi archivo personal.

diferentes regiones Colombia. Tan es así, que para el primer mandato del expresidente Juan Manuel Santos fue Uribe quien le abrió las puertas al entonces ministro de defensa en las “*mega-iglesias*” pentecostales<sup>131</sup>. Para el segundo mandato del expresidente Juan Manuel Santos, y tras la ruptura entre Santos y Uribe, las “*mega-iglesias*” *neo-pentecostales* se alejaron del gobierno de este primero siguiendo fieles, hasta el sol de hoy, a Uribe desde el año 2002.

Fue en este segundo mandato del expresidente Juan Manuel Santos, cuando las manifestaciones en la sociedad civil por parte de los miembros de las “*mega-iglesias*” *neo-pentecostales* se visibilizan en pro de la defensa de una agenda moral. Los pilares que más destacan en esta agenda son la oposición al reconocimiento de los derechos de la comunidad LGBTI<sup>132</sup>, su rechazo de toda iniciativa que permita despenalizar el aborto, los acuerdos de paz, las elecciones presidenciales 2014-2018, 2018-2022 y el “debate por defensa del modelo tradicional de la familia”; suscitado a raíz de las famosas cartillas del Ministerio de Educación durante la dirección de Gina Parody en 2016<sup>133</sup>.

Siendo así, es posible sostener que el desarrollo de la participación política de los movimientos pentecostales en Colombia, la cual se ha visto inmersa en el proceso de “mutación religiosa” que vive América Latina desde 1950 en un contexto político que también está mutando, se ha desarrollado en modos y momentos diferentes.

En el primer momento (1989-1991) es posible hablar de una transformación de la conciencia de los dirigentes pentecostales respecto a su participación política. Dada la apropiación que estos movimientos tienen de la “teología de la prosperidad”, a finales de los ochenta, la concepción que busca “alejarse de la vida política porque participar de ella trae necesariamente pecado”<sup>134</sup> se transforma y ahora considera que “no se debe renunciar al

---

<sup>131</sup> Juan Manuel Santos en el Centro Mundial de Avivamiento, «<https://www.youtube.com/watch?v=mUSS0Z6ivG0>». (Consultado el 17 de abril del 2019). Documento de trabajo de mi archivo personal.

<sup>132</sup> KienyKe, «*Esta fue la marcha religiosa contra decretos para personas LGBT*». <https://www.msn.com/es-co/noticias/colombia/esta-fue-la-marcha-religiosa-contra-decretos-para-personas-lgbt/ss-BBPrxVI> (Consultado el 17 de abril del 2019). Comparece, Redacción El Tiempo, «*Marcha de iglesias contra derechos a gays*». <https://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-2223270> (Consultado el 17 de abril del 2019).

<sup>133</sup> El Heraldo, «*Multitudinaria marcha en “defensa de la familia”*». <https://www.elheraldo.co/local/marchas-en-la-costa-caribe-piden-renuncia-de-la-ministra-parody-277595>. (Consultado el 17 de abril del 2019).

<sup>134</sup> Weber, Max. *Economía y sociedad*. México: Fondo de Cultura Económica. 1964. Pg. 466

poder y a las riquezas de este mundo y que, por el contrario, en cuanto “hijos de Dios”, están llamados a poseerlas. Este argumento doctrinal permitió legitimar el ingreso de algunas organizaciones y líderes pentecostales al campo de la política electoral”<sup>135</sup>.

En el segundo momento (1991-2002), se puede hablar de una participación dirigida, principalmente, a la lucha por los derechos de los colombianos a ejercer la libertad para elegir y practicar sus cultos y creencias<sup>136</sup>. Esta participación política estuvo marcada por la intervención exclusiva de los líderes pentecostales más emblemáticos de su tiempo<sup>137</sup>.

El tercer momento (2002-2016), se caracteriza, en primer lugar, por la participación de los movimientos pentecostales en la sociedad civil<sup>138</sup>. En segundo lugar, por las alianzas gestadas con un sector político en particular. Estas alianzas han hecho de los pulpitos sedes de campaña política. En tercer lugar, los líderes pentecostales que han logrado capitalizar la autoridad religiosa en el campo electoral han aprovechado la cultura clientelista arraigada en la política latinoamericana, en la que el voto “aparece como un bien intercambiable por otros más útiles en lo inmediato”<sup>139</sup>. En este caso, los bienes que recibe el fiel a cambio de su voto son bienes simbólicos de salvación: promesas de salud o prosperidad o, en general, bendiciones para esta vida o el más allá.

---

<sup>135</sup> Schäffer, Henrich. *Protestantismo y crisis social en América Central*. San José de Costa Rica: DEI; Universidad Luterana Salvadoreña, 1992.

<sup>136</sup> Intervención que logro la aprobación de los artículos 18 y 19 de la nueva constitución: Artículo 18. Se garantiza la libertad de conciencia. Nadie será molestado por razón de sus convicciones o creencias ni compelido a revelarlas ni obligado a actuar contra su conciencia. Artículo 19. Se garantiza la libertad de cultos. Toda persona tiene derecho a profesar libremente su religión y a difundirla en forma individual o colectiva. Todas las confesiones religiosas e iglesias son igualmente libres ante la ley. De esta iniciativa, se obtuvieron 2 escaños en el senado, participación que se vería marcada por la falta de apoyo, por parte de la generalidad de iglesias pentecostales. Esta falta de cohesión se da por la lucha del “mercado de las almas” dentro del “campo religioso”.

<sup>137</sup> Se destaca la participación de la familia Castellanos, dirigentes de la Iglesia Misión Carismática; la de Eduardo Cañas, pastor de la iglesia Manantial de Vida eterna; la de Néstor Chamorro quien al fallecer fue sucedido por su hijo Jimmy Chamorro, pastores de la Iglesia Cruzada Estudiantil y Profesional de Colombia; y la de Jorge Enrique Gómez, pastor del Centro Misionero Bethesda.

<sup>138</sup> Las manifestaciones sociales de miembros de iglesias pentecostales se empiezan a visibilizar en pro de la defensa de una agenda moral. Los pilares que más destacan en esta agenda son la oposición al reconocimiento de los derechos de la comunidad LGBTI, su rechazo de toda iniciativa que permita despenalizar el aborto, y el proceso de paz que adelantó el gobierno colombiano entre el 2012-2016.

<sup>139</sup>Bastian, Jean-Pierre. “Partidos políticos confesionales”. *Estudios Sociológicos XVII* (49): 153-173. 1999 Pg.164.



Finalmente, con el desarrollo de esta investigación, posible entender porque el 19 de julio del 2019 —tres meses antes de los comicios locales de Bogotá en los que se elegirá Alcalde Mayor, los 45 miembros del Concejo Distrital y los miembros de las Juntas Administradoras Locales de las 20 localidades de la ciudad— Miguel Uribe Turbay, delfín candidato a esta alcaldía, visita la Iglesia Manantial de Vida Eterna, para presentar su candidatura y hacer un solo equipo con los candidatos de la iglesia<sup>140</sup>, a los cargos de concejales por el partido Colombia Justa libres con quien había anunciado su unión política un día antes, y a quienes les asegura que su programa luchara por defender la familia, la vida, los niños y los valores<sup>141</sup>.

Las alianzas estratégicas no llegaron hasta ahí, el 22 de julio de 2019 las familias pastorales que dirigen las “*mega-iglesias*” del país manifestaron conjuntamente su apoyo político a este candidato. El heredero de la *familia pastoral* Cañas, Juan Pablo Días, manifestaba que hacían *equipo por nuestras familias y nuestra ciudad, Bogotá. #Avancemos @migueluribet*<sup>142</sup>. A su vez, Andrés Corson, pastor de la Iglesia El Lugar de Su Presencia, añadía que: *defendemos el y progreso y el desarrollo de nuestra ciudad*<sup>143</sup>. Por su parte, Cesar Castellanos, pastor principal de la Iglesia Misión Carismática Internacional y padre de Sara Castellanos quien, junto al jefe del Partido Liberal, el expresidente Cesar Gaviria, anuncio ser cabeza de lista del Partido Liberal para estos comicios<sup>144</sup>, agregaba que se encuentran *unidos con el liderazgo cristiano para construir el futuro #avancemos con @migueluribet*<sup>145</sup>

---

<sup>140</sup> Marco Acosta Rico «Publicación del 19 de julio de 2019» <https://www.instagram.com/p/B0Gyh4sJhM3/?igshid=1si0idp1og07t> (consultado el 22 de julio de 2019)

<sup>141</sup> John Milton Rodríguez «Publicación del 18 de julio de 2019» <https://www.instagram.com/p/B0EuXGhFWea/?igshid=53ogtdns3y9h> (consultado el 22 de julio de 2019)

<sup>142</sup> Juan Pablo Diaz Cañas «Publicación del 22 de julio de 2019» <https://www.instagram.com/p/B0PMcesnhAa/?igshid=fd1ij7izjx9> (consultado el 22 de julio de 2019)

<sup>143</sup> Andrés Corson, «Publicación del 22 de julio de 2019» <https://www.instagram.com/p/B0PSZVSBSJO/?igshid=109dib30lqctx> (consultado el 22 de julio de 2019).

<sup>144</sup> Sara Castellanos, «Publicación del 22 de julio de 2019» <https://twitter.com/i/status/1153449946143690752> (consultado el 22 de julio de 2019).

<sup>145</sup> Cesar Castellanos, «Publicación del 22 de julio de 2019» <https://www.instagram.com/p/B0PK06G13ic/?igshid=35yyxlzfmfo> (consultado el 22 de julio de 2019).

## **Anexos**

### **I. Transcripción de la Escritura Pública sobre la conformación de la Corporación de las Asambleas de Dios (1945)<sup>146</sup>.**

Tinta indeleble autorizada por la[s] leyes 43 de 1913 y 29 de 1915.

Número cinco – 5- . En la ciudad de Sogamoso, cabecera del Circuito Notarial de Sogamoso, Departamento de Boyacá, República de Colombia, a cinco de enero de mil novecientos cuarenta y cinco, ante mí Salustiano Chaparro S, Notario primero principal del Circuito y los testigos instrumentales señores Carlos Reyes y Octavio Moreno, varones que reúnen las condiciones legales, comparecieron los señores ROBERT FRANCIS YEADON, varón mayor de edad y vecino de Bogotá, ciudadano americano con cedula de extranjería No. 13542 expedida en Bogotá, y Howard Stanley Coffey, varón mayor de edad y vecino de Sogamoso, ciudadano americano con cédula de extranjería No. 888 C. R.R. expedida en Buenaventura, TRELLA BELLE HALL, mujer soltera, mayor de edad y vecina de Sogamoso, ciudadana americana con cedula de extranjería No. 12426 C.T. expedida en Bogotá y MINNIE MADSEN, mujer soltera mayor de edad y vecina de Sogamoso, ciudadana americana, con cédula de extranjería No. 39783 C.M. expedida en Bogotá, todos domiciliados en la República de Colombia y dijeron: que han convenido en formar una corporación que se registrará por las siguientes constituciones: PRIMERA, el nombre de la Corporación es “CORPORACIÓN DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS. SEGUNDA: la corporación tendrá su domicilio y oficina general en Sogamoso, departamento de Boyacá, república de Colombia, podrá establecer dependencias en otras ciudades del país. Y por acuerdo unánime de sus miembros trasladar su domicilio a otra parte. TERCERA: esta corporación tendrá como fin y objetos realizar los actos, contratos y operaciones que se mencionan en las cláusulas siguientes, sin utilidades pecuniarias para ninguno de sus miembros y exclusivamente para fines educativos, caritativos, filantrópicos, así como también para fomentar, facilitar y apoyar materialmente a personas naturales o entidades que se ocupen en

---

<sup>146</sup> Actualmente el documento original se encuentra en las instalaciones del Concilio de las Asambleas de Dios Colombia.

los fines expresados sin miramiento de lucro, en la República de Colombia. CUARTA: en consecuencia la Corporación tendrá las siguientes facultades, relaciones exclusivamente con los fines y objetos que persigue: a) adquirir y enajenar o disponer a título honoroso o gratuito de toda clase de bienes, muebles o inmuebles, o que participen de las naturaleza de estos, hipotecar, pignorar o gravar de cualquiera otra manera y en general ejercer sobre tales bienes los derechos que las leyes colombianas le confieran, para adquirir, enajenar o disponer a título honoroso o gratuito, de bienes inmuebles e hipotecar y gravar cualquiera otra manera tales bienes, se requerirá la autorización de la mayoría de los miembros que forman la Corporación; b) verificar toda clase de operaciones civiles o comerciales que tengan relación con el fin y el objeto que la corporación persigue. QUINTA: los miembros o socios de la CORPORACION DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS” no podrán ser menos ni más de cinco (5) y solo podrán serlo las personas que fueran miembros de la GENERAL CONUNCIL OF ASSEMBLIES OF GOD INC., de Springfield, estado de Missouri, Estados Unidos de América y siempre que residan en Colombia. Cualquiera persona que habiendo sido aceptada como miembro de la CORPORACION DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS. SEXTA: son socios o miembros fundadores de la CORPORACION ASAMBLEAS DE DIOS los Señores Robert Francis Yeadon, Howard Stanley Coffey, Edward W. Wegner, Trella Belle Hall, y Minnie Madsen, las personas antes mencionadas. SEPTIMA: la Corporación de las Asambleas de Dios durará por tiempo indefinido, pero podrá disolverse y terminarse en cualquier momento mediante el voto de la totalidad de sus miembros, en cuyo caso sus bienes pasarán a la GENERAL CONUNCIL OF ASSEMBLIES OF GOD INC, mediante el cumplimiento de los requisitos que para los traspasos exigen las leyes colombianas. OCTAVA: todos los asuntos y bienes de la CORPORACION DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS serán dirigidos y administrados por los cinco miembros que la componen sin perjuicio de los dispuesto en las cláusulas siguientes. NOVENA: por mayoría de votos se elegirán un presidente, un tesorero y un secretario. Estos cargos serán por periodos anuales pero renunciables ante la misma Corporación. DECIMA: En caso de falta de alguno o algunos de los miembros de la Corporación, por renuncia aceptada, muerte ausencia calificada de suficiente por los miembros restantes de aquella, u otra causa cualquiera, considerada también suficiente por los miembros que se dejan expresados, serán reemplazados por otro mediante elección hecha por los miembros restantes. UNDECIMA: Las reuniones de la

Corporación se celebrarán mediante convocatoria del presidente en el tiempo y hora que esta señale. Esta convocatoria podrá ser oral, telegráfica o por escrito. La Corporación no podrá sesionar con menos de cuatro (4) miembros, adoptará sus resoluciones por mayoría de votos excepto cuando la unanimidad se haya establecido expresamente como requisito, pero se debe procurar en todo caso la unanimidad. DUODECIMA: El presidente en su calidad de tal tendrá la representación legal de la Corporación y en esta misma calidad las funciones siguientes: a) Representar la Corporación como persona jurídica; b) ejecutar y hacer ejecutar los acuerdos y las resoluciones de la Corporación; c) celebrar los actos y contratos para los cuales haya sido autorizado la Corporación, y someter a la aprobación de esta los que no se hallen en tales condiciones; d) constituir mandatarios o apoderados para que obren a sus órdenes y representen a la Corporación en asuntos civiles, judiciales o administrativos; e) transigir o comprometer las cuestiones litigiosas que se su[s]citen con terceros previa autorización de la Corporación; f) mantener la Corporación al corriente de los negocios y operaciones que ejecute o haga ejecutar; h) cumplir con lo de demás deberes que se impongan en los reglamentos o en los acuerdos y resoluciones de la Corporación; i) en caso de ser necesario con aprobación de los miembros restantes de la Corporación delegar su funciones, en todo o en parte, a cualquier otro miembro de la Corporación; j) hacer las gestiones necesarias para obtener la personería jurídica de la CORPORACION DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS y k) abrir cuentas bancarias, girar, endosar letras, pagarés, cheques o libranzas, recaudar y recibir toda clase de bienes o dineros que a la Corporación se adeuden y hacer, en un palabra, todo lo que fuere necesarios en defensa de los derechos e intereses de la Corporación y del cumplimiento de sus obligaciones legales o contractuales. DECIMA TERCERA: El Tesorero llevará los libros de contabilidad de la Corporación y el Secretario llevará los libros de actas de visitas y demás similares. El Tesorero y el Secretario desempeñaran los demás funciones que la Corporación o el Presidente de ella le señalaren DECIMA CUARTA: serán dignatarios de la CORPORACIÓN DE LAS ASAMBLEAS DE DIOS mientras no se haga nueva elección las personas siguientes: Presidente el Señor Robert Francis Yeadon, antes mencionado, Tesorero la Señorita Trella Belle Hall antes mencionada; Y Secretario el Señor Howard Stanley Coffey, antes mencionado. Los comparecientes presentaron los comprobantes de hallarse a paz y salvo con los impuestos sobre la renta, de registro y cuota militar. –Leído este instrumento a los comparecientes en presencia de los

testigos antes mencionado, y advertidos de la formalidad del Registro, lo aprobaron y por ello lo firman por ante mí que doy fe.- Edward W. Wegner. R.F. Yeadon.-Howard S. Coffey.- Minnie Madsen.- Trella Belle Hall.- Testigos Carlos Reyes y Octavio Moreno.- El Notario Primero Principal Salustiano Chaparro S. Boleta de Registro No. 59202.- Sogamoso, enero 5 de 1945.- Recibí de Howard S. Coffey, impuesto \$1.00,10% sobretasa 0-10, Total \$1,10, un peso diez centavos, liquidados sobre un valor de registro de escritura sin valor determinado. El Recaudador, Torres.- “Certificado de paz y salvo: 5 de enero de 1945. El Administrador de hacienda de Bogotá, Certifica: que Robert Francis Yeadon, está a paz y salvo con el Tesoro Nacional por concepto de Impuesto sobre la renta, patrimonio, exceso de utilidades y cuota militar, hasta el año de 1943 inclusive.- Válido por los Municipios de Bogotá. Reyes. “-Sogamoso, 5 de enero de 1945.- El Recaudador de Hacienda de Sogamoso certifica: que Robert Francis Yeadon, Howard Stanlei Coffey, Edward W. Wegner, Trella Belle Hall, y Minnie Madsen, vecinos de Sogamoso, están paz y salvo con el Tesoro Nacional, por concepto de Impuesto sobre la renta, patrimonio, exceso de utilidades y cuota milita, hasta el año de 1943 inclusive. Válido por los Municipios de Sogamoso. Por el Rec, Tulia Mejía E.-(Estampillados).-

Es fiel y segunda copia, tomada de la original, la que expide en tres fojas útiles para uso del interesado.- Sogamoso, octubre veinticuatro (24) de mil novecientos cuarenta y cinco (1.945).- El Notario primero principal,

Comparada. –

Derechos de la copia, \$4.50.

Decreto 1.470 de 16 de junio de 1945.

[Firmas del Notario y sello de la Notaria Primera del Municipio de Sogamoso, Dpto. Boyacá, Rep. de Colombia]

[sic]

## II. Iglesias y Misiones Protestantes que ingresaron a Colombia desde el siglo XIX<sup>147</sup>

<b>Año</b>	<b>Iglesias y Agencias Misioneras</b>	<b>Procedencia</b>	<b>Región de Trabajo</b>
<b>1856</b>	Sínodo de la Iglesia Presbiteriana en Colombia	Colombia	
<b>1910</b>	Unión Misionera del Evangelio		
<b>1922</b>	Alianza Misionera Escandinavia	Escandinavia	
<b>1925</b>	Adventista del Séptimo Día		
<b>1926</b>	Instituto Colombo-venezolano	Colombia- Venezuela	
<b>1926</b>	Misión Presbiteriana de Cumberland	Cumberland, Inglaterra	
<b>1929</b>	Convención Nacional Bautista		
<b>1930</b>	Bautistas Independientes	Brasil	Puerto Leticia
<b>1930</b>	Iglesia Luterana Evangélica Unida		
<b>1930</b>	Misionera Independiente		La Cumbre (Cali)
<b>1932</b>	Misioneros Edward y Adah Wegner - Concilio de las Asambleas de Dios Estados Unidos	Venezuela	Sogamoso
<b>1933</b>	Cruzada Mundial de Evangelización		
<b>1933</b>	Hermanos Unidos		Nariño
<b>1933</b>	Pro-Cruzada Mundial	Gran Bretaña	Cundinamarca y Meta
<b>1934</b>	Asambleas Pentecostales del Canadá	Canadá	

<sup>147</sup> Este anexo fue construido teniendo en cuenta las investigación de: Eduardo Ospina S.J., *Las sectas protestantes en Colombia: breve reseña histórica con un estudio especial de la llamada persecución religiosa* (Bogotá: Imprenta Nacional, 1955), 15-21, Conferencia Episcopal de Colombia, *Simposio Nacional de Ecumenismo, El ser y quehacer del movimiento ecuménico hoy en Colombia* (Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2005), 20-36, Juana B. de Bucana, *La iglesia evangélica en Colombia: una historia* (Bogotá: Buena Semilla, 1995), 106-107.

<b>1934</b>	Misión Indígena de Sur América	Estados Unidos	La Guajira
<b>1936</b>	Misión Luterana Evangélica	Estados Unidos	Boyacá
<b>1937</b>	Esposos Askey		Montería
<b>1937</b>	Esposos Clark	Inglaterra	Indígenas Motilones
<b>1937</b>	Iglesia Asambleas de Jesucristo de Canadá - De esta surge la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Canadá	
<b>1937</b>	Misión Latinoamericana	Costa Rica	Bolívar
<b>1937</b>	Misión Santidad del Calvario	Gran Bretaña	Magdalena
<b>1938</b>	Pentecostales Independientes		Bogotá y Cundinamarca
<b>1939</b>	Misión de los Andes	Estados Unidos	Boyacá
<b>1940</b>	Iglesia Metodista Wesleyana	Reino Unido	
<b>1941</b>	Misión Bautista del Sur	Estados Unidos	Atlántico y Bolívar
<b>1942</b>	Alianza Cristiana y Misionera		
<b>1942</b>	Concilio de las Asambleas de Dios Colombia		
<b>1942</b>	Iglesia Cuadrangular	Bolívar	Santander del Sur
<b>1942</b>	Iglesia Metodista Wesleyana	Estados Unidos	Antioquia
<b>1942</b>	Unión Evangélica de América del Sur	Estados Unidos	Magdalena, Indígenas Motilones
<b>1943</b>	Sociedad Misionera Interamericana	Estados Unidos	Medellín y Antioquia
<b>1945</b>	Hermanos Menonitas	Estados Unidos	Valle y Chocó
<b>1945</b>	Iglesia de Dios de Cleveland	Cleveland	
<b>1945</b>	Iglesia Evangélica Menonita	Estados Unidos	Cundinamarca
<b>1946</b>	Iglesia Iberoamericana		
<b>1950</b>	Iglesia Interamericana Central		
<b>1955</b>	Iglesia de Dios en Colombia		
<b>1957</b>	Asociación Bautista para el Evangelismo Mundial		
<b>1965</b>	Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días		
<b>1970</b>	Iglesia Tabernáculo de la Fe		

<b>1973</b>	Iglesia de Dios de la profecía	
<b>1974</b>	Iglesia Aposento Alto	
<b>1974</b>	Luterana Wisconsin	Wisconsin
<b>1977</b>	Iglesia Metodista Argentina	Argentina
<b>1978</b>	Caravanas Pueblo de Dios	
<b>1978</b>	Iglesia Cruzada Cristiana	
<b>1923 - 1927</b>	Presbiterianos de Cumberland	Cumberland, Inglaterra



## Ilustraciones

### I. Museo de la historia de las Asambleas de Dios en Colombia<sup>148</sup>

PRIMERA DÉCADA 40'S

En el año de 1942, los misioneros: Adah y Edward Wagner, afilian la iglesia de Sogamoso a las Asambleas de Dios de los Estados Unidos, dando así, origen al Concilio de las Asambleas de Dios de Colombia.

En ese tiempo, el hermano Sagrario Fonseca fue el primer mártir.

Los primeros creyentes y misioneros que hicieron parte del Concilio de las Asambleas de Dios de Colombia fueron leales, tuvieron constancia y fortaleza para defender su fe al ejercer sus nuevas creencias, dentro del contexto de una religión tradicional y a pesar de la oposición por parte de los sacerdotes católicos.

HISTORIA ASAMBLEAS DE DIOS

AD ASAMBLEAS DE DIOS

Ilustración 4: Década de los 40

<sup>148</sup> Estas ilustraciones corresponden a la galería Museo *Nuestra Historia*, expuesta desde el año 2017 por el Concilio de las Asambleas de Dios en Colombia con motivo de sus 75 años.

Para el año de 1950, el hermano **Octavio Moreno** sería el **primer pastor Colombiano** de las Asambleas, en la iglesia de Sogamoso.



Esta década se conoce por la **apertura de la obra** en ciudades como: Bogotá y Cali.



En 1955, llegan los primeros misioneros de las Asambleas de Dios E.E.U.U. a **Bogotá: la familia misionera Harry (Enrique) y Marta Bartel e hijos (Judy, Linda y Esteban)** para fundar iglesia.



Luego, tuvieron que mudarse a un **edificio que utilizarían para congregarse**, al cual llamaron: "**Templo Bethel**", que aún existe y se llama **Ministerio Cielos Abiertos**. Para el año de 1958, se funda la **segunda iglesia de Bogotá "Iglesia del Norte"**. 1956 se abre la **primera iglesia en Cali**.



En este mismo año, se lleva a cabo el **primer culto pentecostal** con la asistencia de 9 personas **en casa de los Bartel**.

Así mismo es conveniente destacar, **la primera reunión oficial** de las Asambleas de Dios de Colombia, pues, durante esta Asamblea **se aprobó la constitución y los estatutos de la organización**. Esta reunión tuvo lugar en el Templo Bethel de Bogotá, del 17 y 20 de Junio en 1958.

Ilustración 5: Década de los 50

TERCERA DÉCADA 60'S

Durante este tiempo se desarrolló de un plan para evangelizar basado en diferentes herramientas y recursos como: "Invasión de buses", cruzadas, revistas, publicaciones oficiales o programas de radio.



Chicho Castro evangelizando



Evangelización grupo de hombres que fueron de Bethel a Bogotá



Segundo año IBC en sede Iglesia del Norte, Bogotá - 1962



Clase IBC Bogotá - 1961



Primer año IBC en sede Iglesia del Norte, Bogotá



El Embajador - 1969

Es así, que en 1962 se transmitió el primer programa de radio en la capital, pero fue desde 1968 que se utiliza la radio como instrumento evangelístico.

Otra característica es la oficialización del Instituto Bíblico de Bogotá en 1960 bajo la dirección de la pareja misionera Norman y Ana María Campbell. Para el 14 de noviembre de 1966 se celebró la primera graduación con Vicente Amaya y Norberto Chaparro quienes recibieron su título en Teología.

El tercer suceso se evidenció en el año de 1965 con la nacionalización de la organización y el cambio de nombre *Corporación de las Asambleas de Dios en Colombia*, con su antigua corporación misionera, por el del *Concilio de las Asambleas de Dios de Colombia*, personería jurídica ante el Ministerio de Justicia.

**HISTORIA**  
ASAMBLEAS DE DIOS

ASAMBLEAS DE DIOS

Ilustración 6: Década de los 60

# CUARTA DÉCADA 70'S

Para los años setenta había llegado la hora de estabilizar, definir y aculturar la obra de manera local y al mismo tiempo seguir enfrentando los continuos retos del crecimiento.

En la **Décima segunda Asamblea Nacional** celebrada en enero de 1975 se elige por primera vez un **Superintendente Nacional**, Rev. Gustavo Tibasosa Quiroga. Desde 1958 hasta 1969, el Concilio siempre había elegido a un misionero extranjero para ese cargo.



De igual forma se aprobó la creación de tres distritos regionales: Central, Norte y Occidental. Con ellos llegó una nueva dinámica de crecimiento y expansión para asumir una mejor extensión y evangelización en todo el territorio nacional.

Adicionalmente, durante este periodo se crearon los **Institutos Bíblicos regionales** y el "Comité Nacional de Institutos Bíblicos de las AD": CONIBAD. Durante este periodo llega a Cúcuta la familia misionera del Brasil, José Satiro y Nadith Dos Santos. Ellos han sido de influencia y apoyo para el avance de las Asambleas de Dios. Su trabajo ministerial ha sido constante, hasta nuestros días.

HISTORIA ASAMBLEAS DE DIOS

Ilustración 7: Década de los 70



QUINTA DÉCADA 80'S

Este periodo estuvo marcado por una **renovación** y alcance del evangelismo a través de la iglesia local y nacional, es por ello, que este tiempo se le conoce como **"Invasión Ochenta"**, pues se vivió el impulso del **fervor evangelístico** dejando como resultado 90 iglesias, 120 puntos de predicación y cerca de 21.000 asistentes a las reuniones.

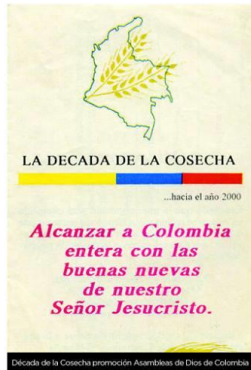


Debido a esta razón, se hizo un continuo énfasis en la capacitación de líderes para que pudieran estar disponibles en cuantas áreas de Colombia se necesitaran.



Con respecto a la **XXIII Asamblea Nacional** que se llevó a cabo en **1984** se propuso ampliar a **cuatro años** la celebración de **Asambleas Nacionales y Distritales**, de la misma manera que el **presbiterio elegido** pudiera tener **vigencia** para un periodo de **cuatro años**.

Ilustración 8: Década de los 80



Esta década se conoce como: **“La Década de la Cosecha”**. Durante este periodo, se realizó el **Primer Congreso de iglerecimiento** con el pastor David Yonggi Cho.



Por otro lado es un tiempo de gran crecimiento, para el año de **1998**, se crea la Dirección Nacional de Misiones (**DINA-MIS**). Así mismo, hubo **crecimiento del Instituto Bíblico**, pues fue la **oficialización de cinco instituciones oficiales (Bogotá, Barranquilla, Medellín, Cali y Cúcuta)** con muchas extensiones administradas por cada uno.



Durante este periodo se evidenció cambios drásticos en: **la doctrina, la estructura, la visión, la misión, la constitución y la filosofía de iglerecimiento** al interior del Concilio. Un reflejo de ello se vivió en el año de **1996** durante la **XXVI Asamblea Nacional**, allí hubo **aprobación de importantes normas** como la reglamentación de la **Comisión de Ética**, la cual fue establecida como Norma del Concilio.

Se debe destacar que en el país había un ambiente de **apertura política otorgada a los evangélicos bajo el amparo constitucional de la libertad de cultos (Art. 19, Constitución de 1991)**. Debido a ello, para el año de **1997**, El Concilio obtuvo el **reconocimiento del Estado Colombiano**, a través de su **Personería Jurídica Especial** y el **Convenio Interno Público** celebrado entre el Estado y las **Iglesias Cristianas durante el gobierno de Ernesto Samper**. Para la opinión pública sería denominado el **Concordato Evangélico**, así lo muestra un artículo publicado por el periódico **El Tiempo** (El Tiempo, 3 de diciembre de 1997).



Ilustración 9: Década de los 90



Para el año 2008 en la XXIX Asamblea Nacional se comprendió la necesidad de adecuarse a los nuevos tiempos, por ello, se planteó la necesidad de **pastorales especializadas**, las cuales a su vez le **permitirían** al Concilio **desarrollar sus ministerios** con la posibilidad de tener **proyección** al brindar herramientas y capacitación para los líderes y ministros de las iglesias **para la extensión del Reino de Dios**.



Desde el 2004 las mujeres **comienzan a ser parte importante** de la toma de grandes decisiones dentro del **Presbiterio Nacional** (Presbiterio Ejecutivo y Presbiterio Distrital).



Por el momento funcionamos con estas Pastorales: **Pentecostal, Extensión, Familias ministeriales, Social, a la Niñez, Juvenil Revive, Educación y Recursos.**



Hoy en día Asambleas de Dios hace presencia en toda Colombia con cerca de 1.200 iglesias, 1.500 ministros asociados y más de 400.000 creyentes.

*¿Cuál es tu papel en la historia y en el cumplimiento de la visión para tu generación?*

Ilustración 10: Década del 2000



II. Cartillas de Educación Pentecostal



Ilustración 11: Cartilla Avivamiento, Portada y Contraportada, 1973.



Ilustración 12: Cartilla Avivamiento, Información Editorial, 1973.



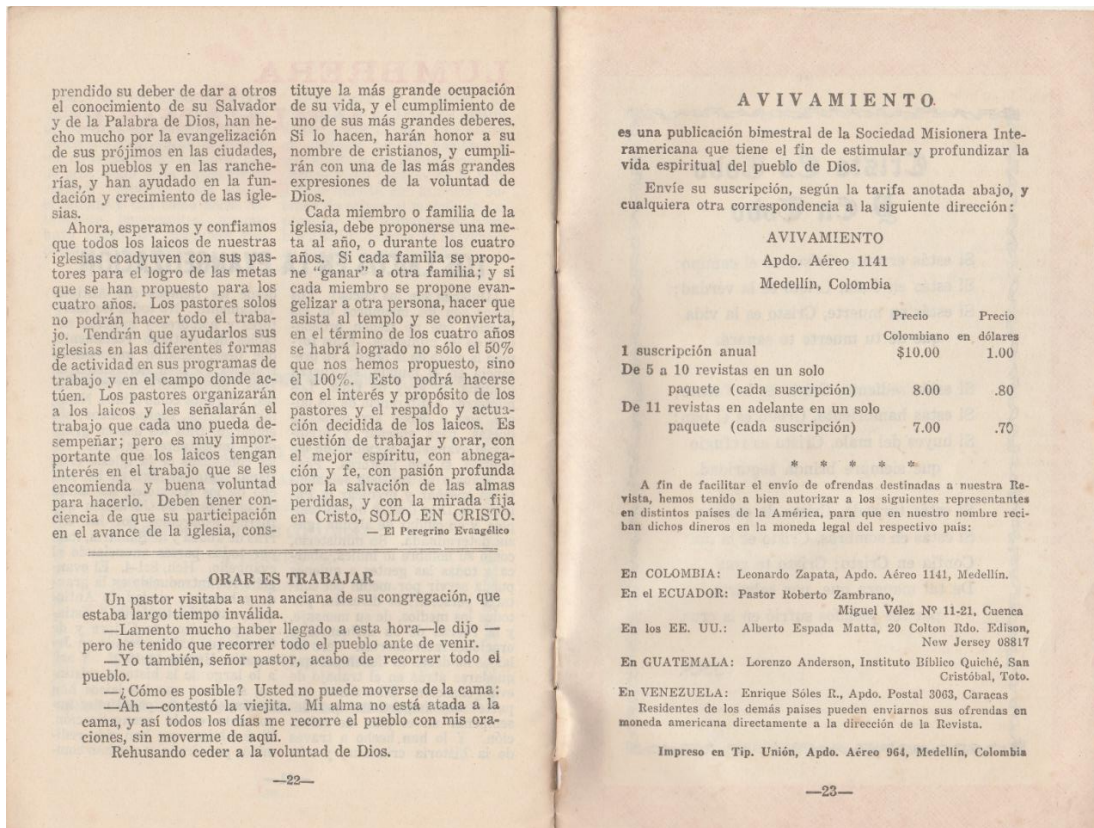


Ilustración 13: Cartilla Avivamiento, Información de suscripción, 1973.

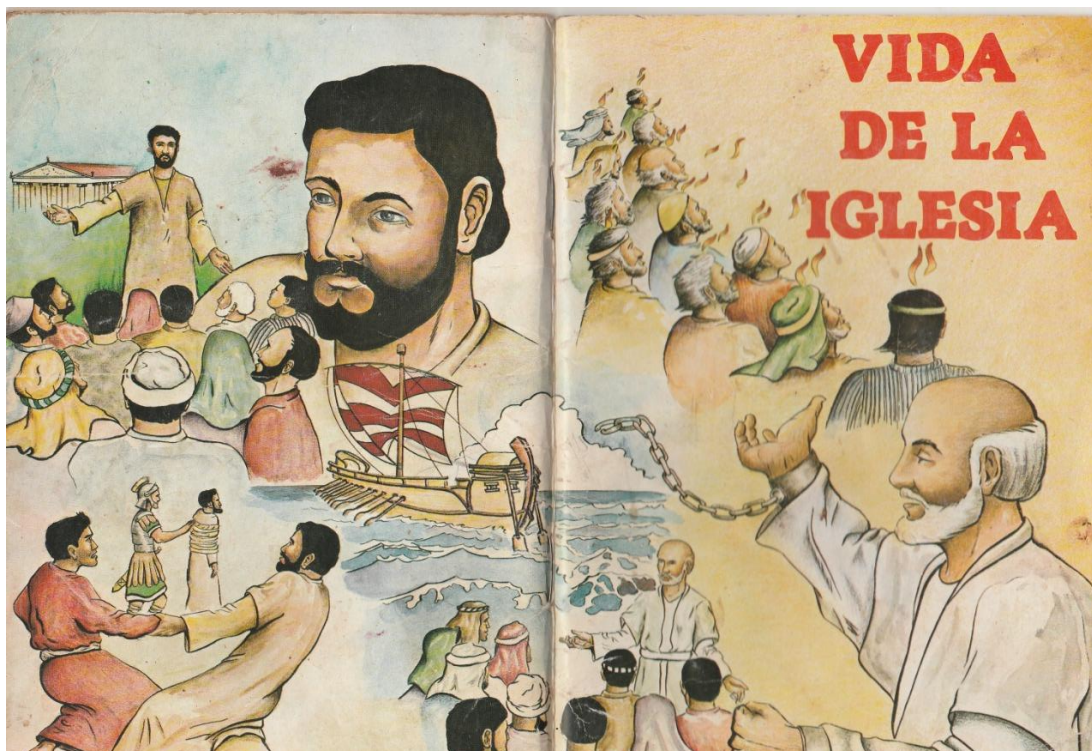
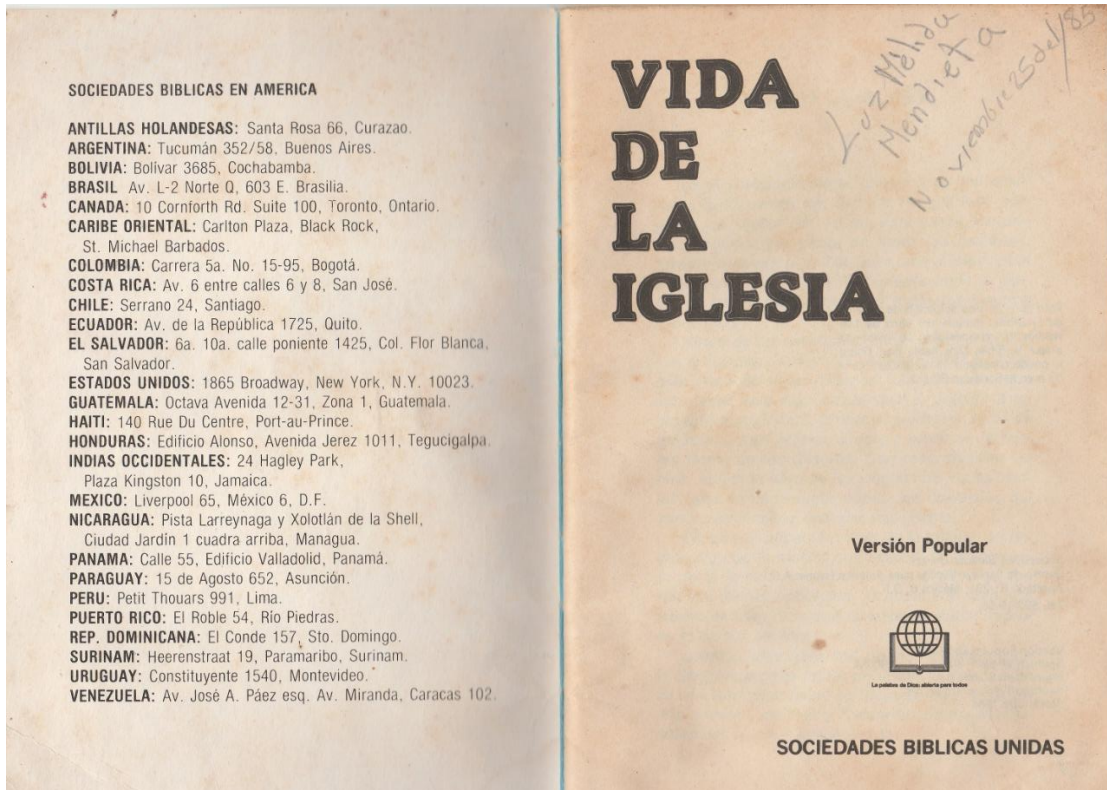
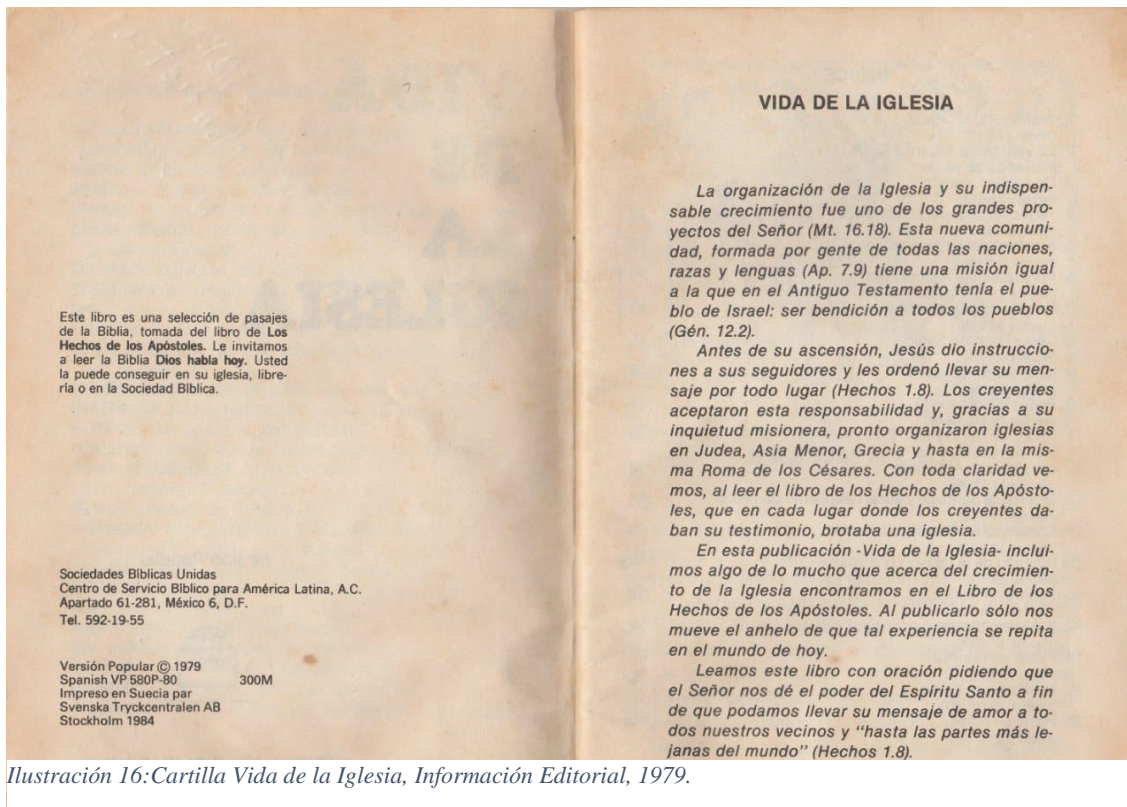


Ilustración 14: Cartilla Vida de la Iglesia, Portada y Contraportada, 1979.





*Ilustración 15: Cartilla Vida de la Iglesia, Información Editorial, 1979.*



*Ilustración 16: Cartilla Vida de la Iglesia, Información Editorial, 1979.*



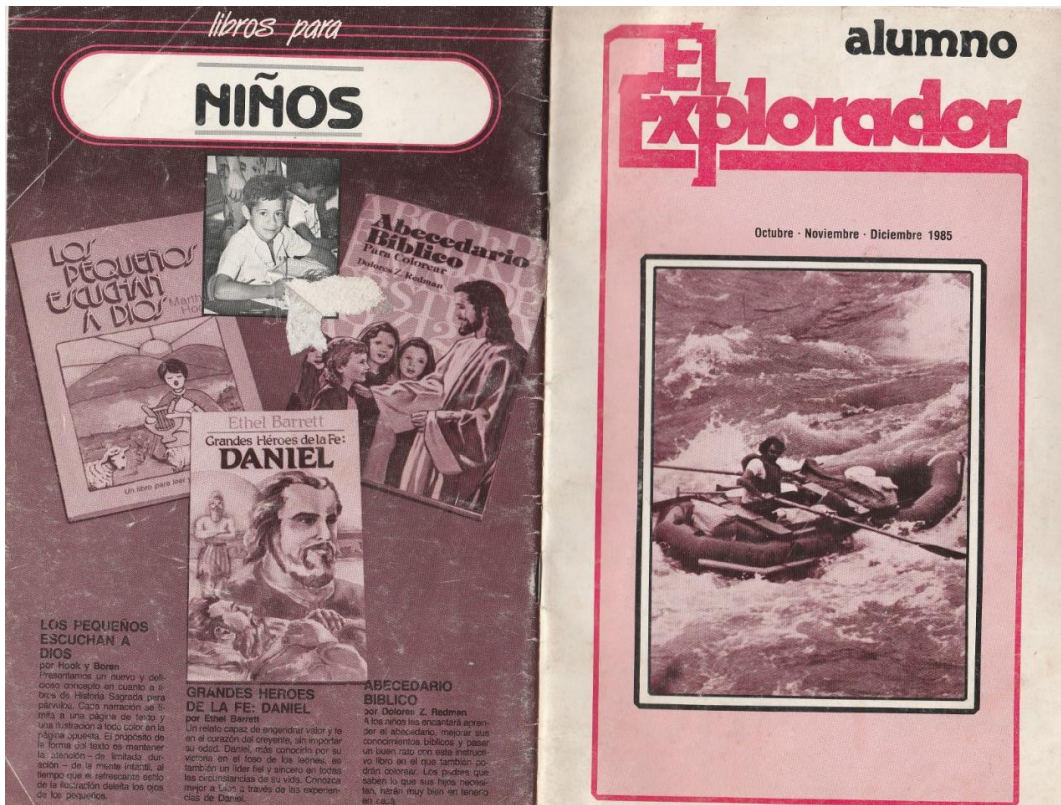


Ilustración 17: Cartilla El Explorador Alumno, Portada y Contraportada, 1985.



Ilustración 18: Cartilla El Explorador Alumno, Información Editorial, 1985.

### III. Genealogía Familias Pastorales



*Ilustración 19: Genealogía Familia Pastoral Cañas.*



*Ilustración 20: Genealogía Familia Pastoral Castellanos.*





*Ilustración 21: Genealogía Familia Pastoral Corson.*



*Ilustración 22: Genealogía Familia Pastoral Rodríguez.*

## **Bibliografía**

### Libros impresos

- Anderson, Allan. *Introduction to Pentecostalism*. New York: Cambridge University Press, 2004.
- Bartel, Judy. *Historia de las Asambleas de Dios de Colombia. 1942-1992. Los primeros cincuenta años*. Bogotá: Buena Semilla, 2004.
- Bastian, Jean Pierre. *Los disidentes: sociedades protestantes y revolución en México, 1872-1911*. México: Fondo de Cultura Económica, El Colegio de México, 1989.
- Bastian, Jean Pierre. *La mutación religiosa de América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*. México: Fondo de Cultura Económica, 1997.
- Bastian, Jean Pierre. *La modernidad religiosa Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada*. México: Fondo de Cultura Económica, 2004.
- Bastian, Jean Pierre. *Protestantismos y modernidad latinoamericana: Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*. México: Fondo de Cultura Económica, 2011.
- Beltrán Cely, William Mauricio. *De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá*. Bogotá: Universidad de San Buenaventura, 2006.
- Beltrán Cely, William Mauricio. *Del monopolio católico a la explosión pentecostal pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia*. Bogotá:

Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Centro de Estudios Sociales, 2013.

- Beltrán Cely, William Mauricio. «La expansión pentecostal en Colombia. Una revisión del estado del arte», en *El pentecostalismo en Colombia. Prácticas religiosas, liderazgo y participación política*, (Bogotá, Colombia. 2010), pp. 73-96.
- Bucana, Juana B. de. *La iglesia evangélica en Colombia: una historia*. Bogotá: Buena Semilla, 1995.
- Calvino Juan, *A Harmony of the Gospels Matthew, Mark, and Luke, Calvin's Commentaries*. Grand Rapids: Zondervan, 1972.
- Calvino Juan, *Institutes of the Christian Religion, edición de 1536*, Grand Rapids: Zondervan, 1986.
- Conferencia Episcopal de Colombia, Simposio Nacional de Ecumenismo, *El ser y quehacer del movimiento ecuménico hoy en Colombia*. Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2005.
- Duffield, Guy P; Nathaniel M. Van Cleave. *Fundamentos de Teología Pentecostal*. California: San Dimas, 1983.
- Eliade, Mircea. *El chamanismo y las técnicas arcaicas del éxtasis*. México: Fondo de Cultura Económica, 1994.
- Garma, Carlos. *Buscando el espíritu*. México: Universidad Autónoma Metropolitana-Iztapalapa/Plaza y Valdés, 2004.
- Ginzburg, Carlo. *Cinco reflexiones sobre Marc Bloch*. Bogotá: Ediciones Desde Abajo, 2016.

- Jones LeRoi, *Blues people: Música negra en la América blanca*. Barcelona: Nortedur, 2011.
- Lutero Martín, *Commentary on Galatians 4*. Grand Rapids: Zondervan, 1949.
- Lutero Martín, *Luther's Works, vol. 23*. St. Louis: Concordia, 1959.
- Lutero Martín, *Luther's Works, vol. 36*. St. Louis: Concordia, 1959.
- Marco Antonio Palacios Rozo y Frank Robinson Safford. *Colombia: país fragmentado, sociedad dividida. Su historia*. Bogotá: Norma, c2002.
- Ospina, Eduardo S.J. *Las sectas protestantes en Colombia: breve reseña histórica con un estudio especial de la llamada persecución religiosa*. Bogotá: Imprenta Nacional, 1955.
- Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga, ed., *Atlas de la diversidad religiosa en México*. Ciudad de México: El Colegio de Jalisco, El Colegio de la Frontera Norte: Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, 2007.
- Schäffer, Henrich. *Protestantismo y crisis social en América Central*. San José, Costa Rica: Editorial DEI; [El Salvador]: Universidad Luterana Salvadoreña 1992.
- Tejeiro Sarmiento, Clemencia, ed. *El pentecostalismo en Colombia prácticas religiosas, liderazgo y participación política*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencia Humanas, Departamento de Sociología, 2010.
- Tejeiro Clemencia, Fabián Sanabria, William M. Beltrán, ed. *Creer y poder hoy*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencia Humanas, 2007.



- Weber, Max. *Economía y sociedad*. México: Fondo de Cultura Económica. 1964.

#### Artículos indexados

- Alicia Muñoz Vega, «Devoción y sacrificio: La búsqueda de Dios a través de los aposentos en el neopentecostalismo». *Alteridades* 23 n.º 45 (2013)
- Bastian, Jean-Pierre. «De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: análisis de una mutación religiosa». *Revista de Ciencias Sociales (CI)* 16 (2006): 38-54
- Bastian, Jean-Pierre, «Partidos políticos confesionales». *Estudios Sociológicos XVII* nº49 (1999): 153-173.
- Beltrán, William Mauricio y Jesús David Quiroga. «Pentecostalismo y política electoral en Colombia (1991- 2014)». *Colombia Internacional* nº91 (2017): 187-212.
- Bourdieu, Pierre. «*Genèse et structure du champ religieux*». *Revue française de sociologie* 12: 1971, 295-334.
- Duque Daza, Javier. «*Las comunidades religiosas protestantes y su tránsito hacia lo político-electoral en Colombia, 1990-2007*». *Revista Mexicana de Sociología* 72 (1), 2010. Pg. 73-111.
- Enrique Rodríguez Balam, «Pentecostalismo, teología y cosmovisión», *Península* 1 n.º 0 (2005)
- Helmsdorf, Daniela. «Participación política evangélica en Colombia 1990-1994». *Historia Crítica* 12, ene.-jun., (1996): 77-86.

- Helwar Hernando. «Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009». *Anuario colombiano de historia social y de la cultura*, vol. 37, n.º 1 (2010): 191-225.
- Jurado Valencia, Fabio. «Lectura, incertidumbre, Escritura», *Forma Y Función* nº8 (1995): 67-74.
- Luis Alberto Orellana Urtubia, «La matriz religiosa del pentecostalismo en Chile: la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile y la Iglesia Evangélica Pentecostal (1909-1973)», *Memoria y Sociedad* 20, n.º 40 (2016).
- Miguel Ángel Mansilla; Luis Orellana Urtubia, *La Religión en Chile del Bicentenario. Católicos, Protestantes, Evangélicos, Pentecostales y Carismáticos*. (Chile, Concepción: CEEP, 2011).
- Ortega, Bibiana. «Political Participation Of Evangelicals In Colombia 1990 – 2017». *Politics And Religion Journal*, Vol. 12, nº 1 (2018): 17-54.
- Pizarro Leongómez, Eduardo. «¿Hacia un sistema multipartidista?: Las terceras fuerzas en Colombia hoy», *Análisis Político* nº 31 (1997): 85- 108.
- Ramiro Jaimes Martínez, «El neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica» *Revista Mexicana de Sociología* 74, n.º 4 (2012).
- Tschannen, O. «The Secularization Paradigm: A Systematization». *Journal for the Scientific Study of Religion*, (1991): 395-415.
- Víctor Hugo Masías-Hinojosa, Paola Andrea Ramírez-Pérez & María Inés Winkler-Müller, «Construcción de identidad en personas convertidas a la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile», *Forum Qualitative Sozialforschung / Forum: Qualitative Social Research* 9, n.º1, Art 23 (2008).

## Prensa y páginas de internet

- Biblioteca Pontificia Universidad Javeriana, <https://www.javeriana.edu.co/biblos/bases-de-datos> y [https://www.javeriana.edu.co/ biblos/](https://www.javeriana.edu.co/biblos/)
- Banco de la República, Colombia, <http://www.banrepcultural.org/bogota/biblioteca-luis-angel-arango>
- Colombia Aprende, <http://aprende.colombiaaprende.edu.co>
- Comunican S.A., <https://www.elespectador.com/>
- El Tiempo, Casa Editorial, <https://www.eltiempo.com/>
- El Heraldó S.A, <https://www.elheraldo.co/>
- Fundación Dialnet, <https://dialnet.unirioja.es/>
- La Silla Vacía, <https://lasillavacia.com/>
- My Heritage Ltd, <https://www.myheritage.es/>
- Publicaciones Semana S.A., <https://www.semana.com/>
- Repositorio Institucional UN, <http://bdigital.unal.edu.co/>
- Sistema de Información Científica Redalyc, <http://www.redalyc.org>

Fuentes virtuales de archivo.

- Avivamiento, <https://www.instagram.com/avivamiento/>
- Centro Mundial de Avivamiento, <https://www.facebook.com/pastoresricardoypatty/>
- Cesar castellanos, <https://www.instagram.com/cesarcaste/>
- Cesar castellanos, <https://www.youtube.com/channel/UC0FIARKiN4R8gRWJMuNh>
- El Lugar de Su Presencia, [https://www.youtube.com/channel/UCgdpiakw3lGkW2\\_7t](https://www.youtube.com/channel/UCgdpiakw3lGkW2_7t)
- Iglesia el Lugar de su Presencia, <https://www.facebook.com/El.lugar.de.Su.Presencia>
- Iglesia el Lugar de su Presencia, <https://www.instagram.com/supresencia>
- Iglesia Manantial, <https://www.soymanantial.com>
- Iglesia Manantial, [https://www.youtube.com/channel/UCNuI3MhOB0DvfTtbTL\\_A](https://www.youtube.com/channel/UCNuI3MhOB0DvfTtbTL_A)
- Iglesia Yoido Full Gospel, <http://spanish.fgtv.com/yfgc/>
- Juan Pablo Diaz <https://www.instagram.com/juanpablodiaz.c/>
- Pastor Eduardo Cañas, <https://www.facebook.com/pastoreduardocanas>
- Pastor Eduardo Cañas, <https://www.instagram.com/pastoreduardocanas/>
- Pastora Fulvia Arboleda de Cañas, <https://www.facebook.com/PastoraFulvia>

- Sara Castellanos, <https://twitter.com/i/status/1153449946143690752>
  
- The 7 Mountains, <https://the-7-mountains.mykajabi.com>
  
- Youth With A Mission, <https://www.ywam.sk>