

Pontificia Universidad Javeriana

Facultad de Psicología

**MOVIMIENTOS SOCIALES EN LA SABANA DE BOGOTÁ: APORTES
PARA UNA PSICOLOGÍA SOCIAL PACIFISTA Y TRANSFORMADORA**

Presentado por: Manuela Cardozo García y Jorge Suárez Lahud

Dirigido por: María Juliana Flórez Flórez

Bogotá D. C, Mayo de 2014

Tabla de contenido

Resumen, 5

1. Introducción, 6

2. Justificación de la investigación. Paz y transformación de movimientos sociales: aportes para y desde la psicología, 11.

3. Planteamiento del problema, 14

4. Fundamentación bibliográfica, 16

4.1 ¿Qué es un movimiento social?, 16

4.2 ¿Cuándo emergen los movimientos sociales?, 18

4.3 Aproximaciones teóricas a los movimientos sociales (Mendiola), 20

4.4 Tipologías y experiencias de movimientos sociales, 23

Wallerstein: Movimientos nacionalistas y socialistas, 23

Giddens: Movimientos antimilitaristas y ecologistas, 29

Castells: Movimientos ecologistas, 32

Kriesi: Movimientos instrumentales, contraculturas y subculturales, 35

4.5 Dimensión pacifista de los movimientos sociales colombianos: el movimiento campesino, 40

5. Contexto de investigación: La Sabana de Bogotá en el sistema mundo-capitalista, 44

La conquista de la sabana de Bogotá, 44

La encomienda en la Sabana de Bogotá, 45

La industria en la Sabana de Bogotá, 46

La post-industria en la Sabana de Bogotá, 48

6. Metodología, 46

6.1 Tipo de investigación, 50

6.2 Problema de investigación, 50

6.3 Objetivos, 50

Objetivo general, 50

Objetivos específicos, 51

6.4 Participantes, 51

6.5 Procedimiento de investigación, 52

6.6 Técnicas de recogida de información, 52

6.7 Instrumentos/ productos, 53

7. Análisis de resultados, 54

7.1 Análisis de la Red Raíces de la Sabana, 54

Dimensión identitaria: Giddens, Castells y Kreisi, 55

Marcos interpretativos: protagonistas, antagonistas y audiencia, 56

Dimensión estratégica, 57

Wallerstein: sistema mundo capitalista, 57

Sabana de Bogotá: cultura y territorio, 58

7.2 Análisis de la vereda: Los Árboles, 59

7.3 Convergencias y divergencias, 64

8. Discusión y conclusiones, 68

9. Referencias bibliográficas, 72

10. Anexos, 73

Resumen

Esta investigación parte de la psicología social centrada en un sujeto activo y transformador a partir del estudio de los movimientos sociales. Toma como referencia la dimensión pacifista del movimiento campesino colombiano, considerándolo activo (aunque se representa pasivo) y pacifista (aunque se criminaliza). La investigación se desarrollará en la vereda Los Árboles (Madrid, Sabana de Bogotá) y presta atención a la distancia entre esta población y la Red Agroecológica. Como problema de investigación se plantea: ¿cuáles son las condiciones para acercar a ese actor colectivo a la población de esa vereda? El objetivo es explorar las condiciones para que la población de esa vereda se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá. Para ello, se sigue una metodología de corte cualitativo, con una perspectiva social crítica y participativa. Desde una perspectiva hermenéutica, se analizan convergencias y divergencias entre la vereda y la red como una apuesta por fortalecer el movimiento campesino en la Sabana de Bogotá.

Palabras claves: movimiento social, campesinos, pacifismo, transformación, Red Agroecológica, Sabana de Bogotá.

Abstract

This research is based on a social psychology focused on a transformative and active subject while studying social movements. Tries to show the Colombian peasant movement's pacific dimension, while considering it active (even if it is represented as passive) and pacifist (even if it is criminalized). The research will take place at Los Árboles, located in the country side of Madrid in Bogotá's Savannah, and it pays attention to the distance between this population and the Red Agroecológica. So, we wonder: ¿Which are the conditions to bring closer this collective actor to the population of these villages? The objective is to explore the conditions needed for the population from Los Árboles, add the Red Agroecológica of Bogotá's Savannah. Consequently, it follows a qualitative methodology with a social-critic and participative point of view. Based on a hermeneutic perspective the convergences and divergences between Los Árboles' population and the Red Agroecológica will be analysed.

Key words: social movement, peasant, pacifism, transformation, Red Agroecológica, Bogotá's Savannah.

Introducción

La experiencia de campo posible gracias a la opción de Práctica Social que brinda la Facultad de Psicología de la universidad nos dio a conocer el quehacer de la psicología en el marco del conflicto armado en Colombia. Sobre esto se tienen dos experiencias que, en ambos casos, se realizaron con el equipo que desarrolla sus labores en el Valle del Cauca del Servicio Jesuita a Refugiados (SJR). Ésta es una organización internacional y estrictamente neutral fundada por la Compañía de Jesús cuya misión es acompañar, servir y defender a las personas en situación de desplazamiento forzado para contribuir a la transformación de las dinámicas violentas y la construcción del tejido social. Esta ONG tiene definidos diferentes programas: acción humanitaria, prevención e integración local. A continuación expondremos brevemente cuáles fueron nuestras funciones, tomando la vocería cada uno para su experiencia.

El trabajo llevado a cabo por uno de nosotros (Jorge) en el norte del Valle del Cauca, específicamente en la zona rural del municipio El Cairo, constó de tres partes fundamentalmente: primero, acompañar el trabajo correspondiente al fortalecimiento de tres asociaciones que había conformado la población reubicada de El Cairo. En segundo lugar, dirigir un proceso de memoria del restablecimiento de uno de los predios acompañados por el SJR. Y en tercer lugar, hacer una lectura del estado de las relaciones dentro de las familias y su incidencia con las relaciones comunitarias y el desplazamiento forzado. De estas funciones que me fueron delegadas, es pertinente hablar de la primera y de la tercera, en tanto son ejemplos de la práctica psicológica que nos interesa someter a revisión crítica y nos inspiran a plantear este proyecto de investigación.

Con respecto al fortalecimiento asociativo, cabe recalcar que estas asociaciones fueron impuestas externamente por entidades gubernamentales (INCODER) como condición para materializar la entrega de tierras, es decir, para que las tierras les fueran entregadas se requería que hubiera una asociación conformada. Entonces, siendo que estas personas no se conocían anteriormente (pues son desplazadas de diferentes zonas del país)

INCODER decidió, siguiendo la lógica instituida de arriba a abajo, imponerle a esta gente el requisito de crear una asociación. De esta manera, y pese a las dificultades naturales suscitadas dentro de las asociaciones, el trabajo del SJR ha consistido en incentivar a la comunidad de El Cairo a seguir con la asociación y darle un lugar providencial, como si fuera la única opción de salir adelante con sus vidas. Además, indirectamente, se les incita a participar en un sistema productivo masivo donde ellos son el eslabón más débil de la cadena: cultivan principalmente café y plátanos los cuales son comprados a precios sumamente bajos. En ello, mi incidencia era bastante limitada y poco se podía hacer para darle otra mirada diferente al acompañamiento dado que el trabajo ya estaba planeado desde arriba.

Luego, el trabajo correspondiente a la lectura del estado de las relaciones familiares respondió a una inquietud surgida a partir de las malas relaciones comunitarias evidenciadas en los años de acompañamiento. No hay que hablar mucho más al respecto para que sea obvio un enfoque patologizante de la intervención psicológica, como el del médico (y del psiquiatra) quien sin tener idea del origen del problema se aventura a etiquetar de enferma a una persona, al ver sólo la manifestación del problema. Evidentemente, al final se concluyó que las relaciones dentro de las familias eran muy buenas y que las tensiones comunitarias respondían un contexto bien claro (desplazamiento forzado, diversidad cultural y malas condiciones de vida), sin el cual era imposible hacer inferencia alguna.

Sobre la otra experiencia en el SJR (Manuela) es pertinente señalar que se desarrolló en el Municipio de Buenaventura. En lo particular, hice parte del área de acción humanitaria dónde apoyé procesos de atención psicosocial a la población víctima del desplazamiento forzado que llega por primera vez al servicio. En este proceso se brinda información sobre la ruta de atención gubernamental con el objetivo de que las personas puedan conocer y paralelamente acceder a sus derechos, además se brinda atención humanitaria de emergencia en situaciones que se considere primordial; sumado a lo anterior, se presta el servicio de llamada a la Unidad para la Atención y Reparación Integral a las Víctimas (UARIV) con el fin de que los usuarios puedan llamar a programar la recepción de sus prórrogas (ayuda económica que se da aproximadamente cada cinco

meses) tal como lo contempla la Ley 1448 en el Artículo 65 “*Atención Humanitaria de Transición*”¹. Durante las llamadas se asesora a las personas procurando ofrecer un lenguaje menos especializado que el usado por la UARIV.

Aunque la intención de la ONG es acompañar a las víctimas del conflicto armado en Colombia, se pudo observar que muchas de las personas acompañadas viven situaciones de re-victimización debido a que normalmente no logran adaptarse a la vida urbana. Se da una situación de emergencia prolongada en la cual el único recurso económico que reciben son las prórrogas que establece el gobierno. Y aunque se les preste el servicio de asesoría jurídica para el acceso a sus derechos fue recurrente encontrar que hay barreras legales que impiden el pleno ejercicio de los derechos. La razón por la cual viven esta situación se puede remitir a que el Estado con su programa de Verdad, Justicia y Reparación, establecido en la Ley 1448 de 2011², genera una relación de dependencia económica y por ende, les impide pasar de la victimización al empoderamiento ya que limita las posibilidades de agencia personal y social.

Estas experiencias en la práctica social nos han servido para concientizarnos de la imagen del quehacer psicológico y sus condiciones reales de práctica en contextos de violencia socio-política, que puede desembocar en prácticas patologizantes, asistencialistas y que, paradójicamente, merman la autonomía de las personas como se ha podido observar. Por esta razón, consideramos pertinente que la psicología sea una disciplina que cuestione este tipo de prácticas de intervención que convierten a las personas en actores pasivos.

Ignacio Martín-Baró hace aportes a tener en cuenta acerca de las afecciones psicosociales en las personas y en las sociedades en contextos de violencia socio-política y conflicto armado. La conclusión a la que llega al estudiar el caso de la guerra civil en El Salvador es que las afectaciones psicológicas, usualmente vistas como enfermedades mentales, son consecuencia de condiciones de violencia y miedo extremo, reflejo de una sociedad políticamente polarizada.

¹ Ley 1448 de 2011.

² Ley 1448 de 2011.

En la actualidad, el 11.5%³ de la población total del país ha sido víctima del conflicto armado. Esta es una problemática que genera unos perjuicios sociales de gran magnitud, en la medida en que hay consecuencias tanto *objetivas* como *subjetivas*. Por *objetivas* se entiende todo aquello que el conflicto se llevó en términos de pérdidas medibles (casas, fincas, objetos personales, sembrados, personas y animales); por *subjetivas*, las relativas a duelos y pérdidas emocionales, sentimientos de angustia, bloqueos emocionales, reordenamiento del grupo familiar cuando la figura protectora es asesinada o desaparecida, entre otras.

La manera como se ha abordado desde la psicología el impacto del conflicto armado resulta, la mayoría de veces, inapropiada puesto que corre el riesgo de terminar re-victimizando y concibiendo a las personas como pasivas, debido a que debe trabajar en red con instituciones gubernamentales que cobijan preferiblemente las necesidades económicas y objetivas, mientras obvian las necesidades subjetivas de las personas. Esto agregado a que existe un imaginario social de víctimas que obligatoriamente pone a las personas en situaciones nada privilegiadas en la medida que son consideradas sujetos de lástima.

El riesgo es que las personas sean tratadas como víctimas y no como personas que transitan hacia el empoderamiento. Todo lo anterior, genera unas repercusiones de gran magnitud puesto que la brecha social se expande y se profundiza, provocando que las personas no logren suplir sus necesidades objetivas y mucho menos las subjetivas como anteriormente lo hacían, sino que empiezan una carrera por la supervivencia en el sistema económico capitalista que les excluye.

Recogiendo estos argumentos, consideramos pertinente que la psicología cuestione sus propias prácticas disciplinares encaminadas en esta dirección pero también las de agentes estatales y civiles que, en esa misma vía, desconocen el potencial de la gente y que inevitablemente convierten a las personas en actores pasivos de la vida.

Una vía pertinente para impulsar este giro analítico es el estudio de los movimientos sociales como formas de organización colectiva que potencian a las comunidades en sus

³ Dato brindado por la Unidad de Víctimas citado por la revista Semana. <http://www.semana.com/Especiales/proyectovictimas/>

estrategias para afrontar la violencia sociopolítica y los estándares de desarrollo capitalista (tanto industrial como post-industrial) y cuya consecuencia, muchas veces, es el desplazamiento forzado.

Particularmente, nos centraremos en el movimiento campesino por su carácter transformador y talante pacifista pese a ser objeto de criminalización sistemática de parte de los medios de comunicación masivos. El lugar donde se llevará a cabo la investigación es en la Sabana de Bogotá que tiende a la metropolización (con relación a Bogotá) y por tanto, privilegia en su imaginario social la transformación industrial del territorio y borra la ruralidad. Como contrapeso, en toda la región, durante los últimos años emergieron organizaciones colectivas articuladas en la Red Agroecológica de la Sabana y que, en conjunto con otras redes (Red Popular de Mujeres), constituyen el Movimiento Social y Popular Sabana. Estas organizaciones tienen común la reivindicación del territorio y de lo rural frente a los cambios que ha conocido la Sabana de Bogotá en los últimos años como consecuencia infraestructural del modelo en cuestión.

Una de las dificultades que encuentra la Red Agroecológica es la brecha entre las organizaciones que la integran y la población campesina de las veredas. En este contexto y con los cuestionamientos derivados de nuestra experiencia, el problema que guiará esta investigación es: ¿cuáles son las condiciones para que la población campesina de la vereda los Arboles se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá?

Teniendo en cuenta que la red agroecológica Raíces de la Sabana, se centra en la formación política, la protección de semillas propias del territorio y busca recuperar territorios perdidos así como la denuncia y expulsión de empresas multinacionales. Por su lado, la Asociación Herrera, tiene como objetivo principal el denunciar y transformar el territorio de la Sabana y específicamente a Madrid siendo que este municipio se ha visto considerablemente afectado por las multinacionales de flores y el desarrollo tal y como está planteado; de esta manera su trabajo se ha centrado en la consolidación de una escuela de mujeres, asesoría jurídica para la defensa de los derechos humanos de las trabajadoras (es) y ex trabajadoras (es) de flores, además de acciones tanto en el Encuentro Social y Popular Sabana y los 25 de noviembre, días en los cuales se conmemora el día de la *No violencia hacia las mujeres*.

Por razones de escala de análisis y vínculo comunitario, nos centraremos en el Municipio de Madrid. De ahí que el objetivo de la investigación sea: explorar las condiciones para que la población campesina de Madrid se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá.

El trabajo de la siguiente manera: En el primer apartado se desarrollará el planteamiento del problema de investigación, seguido de esto se mostrará la justificación del problema, más adelante se expondrá la fundamentación teórica sobre movimientos sociales y además se profundizará en el contexto histórico de la Sabana de Bogotá.

En un segundo momento de la investigación se expondrán la metodología, los objetivos y los participantes. Después se mostrarán los resultados de la investigación tanto de los acercamientos a la red agroecológica como de las aproximaciones con la gente de la vereda y cada una de las convergencias y divergencias. En tercer lugar finalmente, la discusión y las conclusiones de la investigación.

2. Justificación de la investigación. Paz y transformación de movimientos sociales: aportes para y desde la psicología

El desplazamiento de la psicología hacia el estudio de los movimientos sociales no es una novedad para la psicología. De hecho, la psicología fue pionera en el estudio de los movimientos sociales. Los enfoques clásicos que estudiaron *la Psychologie des foules* (LeBon, Freud, Tarde, Reich) hicieron lo propio. Más adelante, la psicología también hizo aportes con las teorías funcionalistas (Smelser). Lo mismo sucedió con las teorías contemporáneas de los movimientos sociales y los aportes que la disciplina hizo con teorías como las del Paradigma Identitario (Melucci, quien era sociólogo, psicólogo y terapeuta) y la Teoría de los Marcos Interpretativos (con psicólogos como Ricardo Delgado o Flórez).

Siguiendo este camino que acerca la psicología al estudio de los movimientos sociales, desde nuestra perspectiva, nos interesa estudiar las acciones colectivas que contribuyen a destacar a un sujeto de transformación activo y, dado que estamos en un contexto de conflicto armado, nos interesa particularmente destacar las acciones colectivas pacíficas. Consideramos que el carácter pacifista de las acciones colectivas contribuye con la apuesta de un sujeto que no se ve como “el perpetrado” sino que se convierte en actor

empoderado, que de hecho busca transformar lo que parece inmóvil (las injusticias sociales, en este caso, injusticias relativas a la violencia derivada del conflicto armado). Desde esta postura, es importante establecer que hay una concepción activa del sujeto; además no se obvian las necesidades objetivas ni mucho menos las subjetivas sino que por el contrario, ellas se consideran el motor del proceso social. Se busca entonces, darle un giro copernicano al papel de la psicología de interventores a espectadores conscientes de los procesos comunitarios, en últimas, hay un afán por comprender más no por controlar.

Específicamente, nos interesa estudiar el movimiento campesino. Esto por dos razones: su potencial transformador y su carácter pacifista.

Como pudimos constatar durante el proceso de Práctica Social, aunque el campesinado colombiano cuenta con tierra, comida y agua, vive una situación precaria; sus posibilidades de acceso a recursos económicos, culturales y materiales han sido reducidos paulatinamente por el conflicto armado los empresarios; de esta manera se espera que deba integrarse a las lógicas del capitalismo, adjudicándole tareas de *jornalero*, es decir trabajando para otra persona que, como indica Wallerstein (2008), cuenta con los recursos económicos para hacer producir la tierra a gran escala, de acuerdo a las lógicas del sistema-mundo capitalista.

En oposición a la visión que se tiene de los campesinos como actores pasivos, la experiencia de práctica social en El Cairo evidenció que son unos sobrevivientes. En efecto, después de haber sufrido el desplazamiento forzado y haber sido reparados con unos terrenos baldíos en condición de abandono, trabajaron en lo que pudieron, podaron el rastrojo, construyeron sus casas y poco a poco fueron sembrando en sus parcelas. Así, cinco años después de haber sido reubicados, gozan de unas condiciones de vida dignas ganadas con perseverancia y esfuerzo.

La segunda razón por la que nos parece interesante focalizarnos en el movimiento campesino es porque sus propuestas para el país son pacifistas, a pesar de ser continuamente criminalizados. Recientemente se pudo observar esta tendencia en el paro agrario que se desarrolló en los meses de agosto y septiembre y que nuevamente cobran vigencia en los meses de marzo a mayo del presente año. Los medios de comunicación

manejaban la opinión pública de los ciudadanos mostrando disturbios durante las protestas los cuales eran magnificados y objeto de criminalización generalizada, con el fin de desmeritar e irracionar el paro.

Si tenemos en cuenta la definición de Mendiola (2002) de los movimientos sociales según la cual una de sus características fundamentales es dirigirse hacia la transformación emancipadora del orden social establecido, surge un dilema marcado inevitablemente por tensiones y contrarios: ¿cómo lograr el objetivo propuesto?, ¿qué acciones se deben desplegar para llegar allí? Pues bien se plantean dos posibles tipos de acciones: La primera es la revolución por medio de la fuerza y las acciones violentas. Vale la pena establecer que esta apuesta corresponde a una opción filosófica y política. Sobre la opción filosófica, se encuentra *La lucha de contrarios*, sobre la cual Politzer (1936) afirma que la revolución es el producto de la contradicción entre dos clases antagónicas, las cuales son mutuamente dependientes; por tanto, el proletariado dejará de ser explotado cuando el burgués deje de explotarlo. La transformación de este orden social producirá una clase social nueva que traerá consigo el progreso.

Amparado en esta puesta filosófica, la lucha política toma contenido y de esta forma nacen insignias como: *“Sin revolución no hay evolución”*. Aquellos que han sido explotados y subyugados, sólo encontrarán la justicia a través de la revolución violenta contra sus opresores o perpetradores. Esta tendencia política evidencia que las grandes revoluciones alcanzadas en la sociedad son aquellas que se han levantado usando la fuerza como su mejor aliado. Por tanto, para que exista un cambio en el estado de cosas es necesario que se desplieguen acciones violentas encaminadas a construir un mundo sin fuerzas opresoras.

La segunda opción es alcanzar la emancipación por medio de acciones colectivas que no necesariamente hacen uso de la fuerza sino que se basan en acciones simbólicas que generan visibilización de la problemática en cuestión. Esta manera de accionar tiene un valor agregado y es que busca generar transformación, pero valiéndose de otros mecanismos que no son los violentos sino los pacifistas; en suma el objetivo es alcanzar la emancipación pero con paz. De esta manera, y retomando la definición de Mendiola (2002)

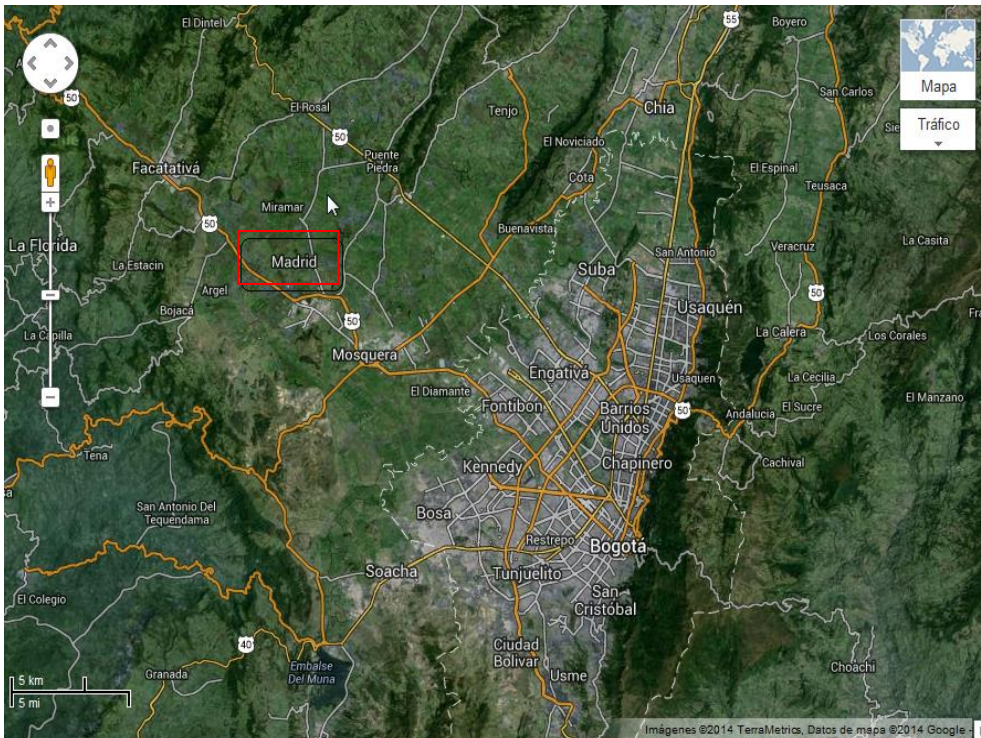
la búsqueda de la paz es una dimensión a la que puede apostarse desde un movimiento social sin caer en contrasentidos.

En efecto, el machismo, la homofobia, el racismo, la desigualdad, la violencia y la guerra hacen parte de la estructura por lo cual cualquier acción colectiva que se oponga a este estado de cosas tiene, por lo menos en un aspecto, lo necesario para ser considerado un movimiento social. Lo contrario pasa con las acciones dirigidas a exacerbar cualquiera de estas condiciones ya que reproduce el orden existente. Así, la búsqueda de la paz y el actuar no violento representan en sí formas de resistencia y aires de transformación frente al orden establecido que se caracteriza entre otras cosas por la violencia como primer recurso.

3. Planteamiento del problema de investigación

Anclaremos este proceso de investigación en Madrid, un municipio de Cundinamarca que es un buen ejemplo de las problemáticas antes descritas.

Mapa 1. Madrid en relación a Bogotá y la Sabana de Bogotá.



Madrid hace parte de la provincia de Sabana Occidente en Cundinamarca, limita en el norte con El Rosal, al noreste con Subachoque y Tenjo, por el noroeste con Facatativá, al occidente con Bojacá, por el sur con Mosquera y por el este Funza. El municipio cuenta con 62.425 habitantes según el censo del DANE del 2005, de los cuales cerca del 90% residen en la cabecera (Montañez, G, Arcila, O; Pacheco, J; Hernández y Lancheros, H. 1994). (Ver mapa 1).

Históricamente la Sabana de Bogotá se ha caracterizado por el cultivo y la producción de hortalizas, papa y, desde la década de los 70s, por el cultivo industrial de flores. Actualmente es un municipio que cuenta con un desarrollo capitalista industrial basado en los cultivos de flores lo cual genera tensiones de índole económica (condiciones de trabajo flexible), y ambiental (contaminación de ríos). Tanto en Madrid como en la Sabana de Bogotá en general, la población rural ha sido abandonada y con el paro, últimamente, criminalizada.

A este último respecto, es llamativo el hecho de que en este municipio algunas organizaciones de Madrid se unieron para convocar a una movilización en solidaridad con el paro agrario que el movimiento campesino estaba llevando a cabo en septiembre. Estas organizaciones convocaron a campesinos de Madrid de algunas veredas quienes aceptaron asistir y sin embargo, no se contó con su presencia. Por otro lado, esas organizaciones supieron por las noticias de la protesta de campesinos pero no pudieron articularse a ellas. En definitiva, durante las movilizaciones del paro agrario la población campesina de Madrid y las organizaciones de base estuvieron cada una por su lado. Por tanto, podemos detectar como *problema* que hay una brecha entre la población rural que habita en las veredas de Madrid y las organizaciones sociales del Municipio que luchan por reivindicar la ruralidad del territorio.

Lo anterior sucede pese a que las organizaciones de la Sabana manifiestan una profunda reivindicación de lo rural. Particularmente, a la *Red Agroecológica* le interesa conocer la parte rural del territorio y acercarse a las problemáticas de la población que habita allí.

A partir de lo anterior, nos surgen interrogantes sobre cuáles son las condiciones necesarias para que se acerquen la población de las veredas campesinas de Madrid y este tipo de procesos organizativos: ¿Cuáles son las características de la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá? ¿Qué caracteriza a la población campesina de Madrid, Cundinamarca? ¿Cuáles son las convergencias, los puntos de contacto entre la Red Agroecológica y los campesinos de Madrid?, ¿Cuáles son sus divergencias, diferencias?

Atendiendo a este tipo de preguntas, el *problema* que guiará esta investigación es: ¿cuáles son las condiciones para que la población campesina de Madrid se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá?

De ahí que el *objetivo general* de esta investigación sea identificar y caracterizar las condiciones para que la población campesina de Madrid se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá de la Sabana Bogotá.

4. Fundamentación bibliográfica

En este apartado explicaremos qué es un movimiento social, cuándo surge el concepto y cinco referentes teóricos pertinentes para nuestra investigación: Mendiola (2002) quien además cita a Kreisi, Wallerstein (2008), Giddens (1990) y Castells (1998).

4.1 ¿Qué es un movimiento social?

Partimos de la premisa según la cual los movimientos sociales no hacen parte de una realidad dada sino que tienen una parte importante de constructo teórico, es decir, dependen en gran medida de la mirada que se tenga de ellos. En el amplio espectro correspondiente a la teorización de lo que son los movimientos sociales, Mendiola (2002) se aventura a brindar una definición de éstos. Para él, un movimiento social es un entramado social-relacional el cual posee límites estructurales o constitutivos (dependiendo del grado de adhesión y favorabilidad), espaciales y temporales difusos y cuya finalidad última, en torno a una identidad y visión del mundo común, es la emancipación y la transformación del orden establecido por medio de movilizaciones o formas de organización no convencionales.

Siguiendo su línea y con el ánimo de evitar caer en malos entendidos sobre lo que es un movimiento social, a continuación se harán algunas precisiones conceptuales consideradas pertinentes.

De una parte, mientras la acción colectiva representa algo puntual y está determinado por la acción de unas personas de carne y hueso en un lugar y momento determinado, el movimiento social constituye una totalidad e incluye otros aspectos inmateriales que van más allá de acciones y personas puntuales como la identidad o la ideología. Más bien, la acción colectiva sería un medio de expresión de un movimiento social más no un movimiento social *per se*.

También puede distinguirse a los movimientos sociales de los partidos políticos; aun cuando comparten la intención de incidir en los procesos de cambio social, se diferencian en su forma de organización: mientras los partidos políticos poseen una estructura formal, jerárquica, oficial y un funcionamiento burocrático, los movimientos sociales se organizan de formas más horizontales y no convencionales.

En cuanto al criterio de temporalidad expuesto por Mendiola (2002), hay que distinguir protesta de movimiento social. Las protestas también son formas de organización no convencionales y pueden ser llevadas a cabo por un grupo de personas más o menos homogéneo y apuntar hacia a la emancipación; no obstante, su fugacidad y localización puntual no les permite cumplir con el criterio de espacio-temporalidad a largo plazo de los movimientos sociales.

Finalmente, una acción social colectiva autodenominada xenofóbica, racista, conservadora, pro-católica, pro-capitalista, neoliberal y cualquiera que esté enfocada en la defensa, reproducción o exacerbación de lo característico del orden establecido, puede tener una estructura y dinámica propia de la acción colectiva, pero no puede llamarse movimiento social dado que no cumple con una *conditio sine qua non* de transformación y emancipación.

4.2 ¿Cuándo emergen los movimientos sociales?

Para obtener una comprensión amplia y profunda de cuándo emergen los movimientos sociales, es necesario remitirse a su génesis. En tal obra, Immanuel Wallerstein (2008) hace un minucioso recuento de ella al igual que de los principales debates que los configuraron, haciendo hincapié en el movimiento socialista, tratándose del pionero.

Si bien es cierto que el sistema capitalista, como afirma el autor, en tanto que sistema dominante por más de 500 años, ha encontrado diversas formas de resistencia, no puede hablarse con todo el sentido de movimientos antisistémicos hasta la segunda mitad del siglo XIX, durante la revolución industrial. A partir de ahí puede hablarse según Wallerstein (2008) de movimientos sociales.

Desde su perspectiva hay un hito que permite el nacimiento de dichos movimientos: se trata de la Revolución Francesa de 1789, sus principios y sus consecuencias en tanto que demuestra la posibilidad de cambiar el orden establecido. De hecho, el lema “*liberté, égalité, fraternité*” se convertirá en el estandarte, implícita o explícitamente, de los movimientos sociales venideros. Ya en el siglo XIX, y más particularmente en 1848, Europa conoce el estallido de numerosas insurrecciones.

Aunque en el mejor de los casos, estas insurrecciones alcanzan una victoria limitada (como en Francia donde la caída de la restauración y las primeras elecciones no esperan más de 3 años para ver la instauración del 2do imperio), sin embargo, asegura Wallerstein (2008), la situación deja una enseñanza importante: había que organizarse políticamente, establecer objetivos al igual que líneas de acción concretas en concordancia con el objetivo final de transformar el sistema. Es así que se da la fundación de la Primera Internacional Socialista (1864) que congregó a marxistas, bakuninistas y proudhonianos (marcando una escisión importante entre los participantes). Sin embargo, son los marxistas los que se imponen y definen una forma de organización social que se consolida en forma de partidos obreros y sindicatos, protagonistas de la Segunda Internacional Socialista. En ella se trataron temas como el papel de los intelectuales de las clases altas y de los “no proletarios”

que se habían adherido (exclusión vs alianza estratégica) y la forma de llegar al poder (revolución vs vía parlamentaria).

Paralelamente, continúa este sociólogo, en la periferia del sistema capitalista los movimientos nacionalistas debaten sobre la manera de alcanzar el poder ya sea por vía constitucional o confrontación directa, aunque de alguna manera han seguido una progresión de lo constitucional a lo revolucionario y desde la burguesía hacia las masas, contraria a los movimientos socialistas del centro.

Luego de la victoria y el ascenso al poder de los bolcheviques en Rusia, explica Wallerstein (2008) que inesperadamente (por ser un país pre-industrial) nace el primer estado comunista de la historia. En ese marco se da la Tercera Internacional Socialista también conocida como “Komintern”, tomando los soviéticos el liderato absoluto de los movimientos comunistas del orbe.

Como se puede observar, para Wallerstein (2008), el primer movimiento social en la historia es el movimiento marxista que nace en el centro del sistema capitalista durante la primera revolución industrial y aunque también habla de los movimientos nacionalistas de la periferia, no hace referencia a una génesis diferencial de éstos ni especifica su origen.

Sin embargo en este punto vale la pena hacer una precisión que la autora Flórez, J (2010) señala: los movimientos sociales no necesariamente emergen en el continente europeo ni tampoco nacen en el siglo XIX. De hecho se tienen referencias históricas en América Latina que dan señales de acciones colectivas las cuales abonaron terreno para que próximas insurrecciones alcanzaran la emancipación y la independencia. Un ejemplo de antecedente del movimiento afro-colombiano es la lucha iniciada por Benkos Biojó, príncipe nacido en el continente africano pero traído a Sur América para esclavizarlo. Recordado por su hazaña contra el dominio español en Cartagena, él junto con su compañera sentimental Ulva huyeron de la esclavitud hacia una zona de difícil acceso para los españoles; allí cimentaron lo que hoy en día se conoce como Palenque de San Basilio; este lugar fue el primer territorio libre de esclavitud y dominación española de América. Otro ejemplo es el de la lucha encabezada por Tupac Amaru II (1780) que, si bien acabó siendo disipada brutalmente, significó el punto de culminación de varias resistencias

aisladas, a su vez que sentó las bases para el actual movimiento indígena de la región. Su levantamiento fue más que una simple rebelión en el sentido que representó un auténtico intento de transformar el nuevo orden social injusto que estaba imponiendo el Imperio español y por tanto, rescatar antiguas relaciones sociales rotas por la colonia y reivindicar los derechos de los indígenas.

4.3 Aproximaciones teóricas a los Movimientos Sociales

En el libro tal, Ignacio Mendiola (2002) hace un recorrido de las teorizaciones que han nacido desde las diferentes ciencias sociales para la caracterización y comprensión de los movimientos sociales. Esta empresa abarca desde los enfoques clásicos como el psicosocial de la psicología de masas o el del comportamiento colectivo hasta los más recientes como la teoría de movilización de recursos, el paradigma del proceso político, el enfoque de los marcos cognitivos y la postura de los nuevos movimientos sociales. Antes de adentrarse a cada uno de estos enfoques, Mendiola nos advierte que los enfoques clásicos tienen una influencia importante de lo que llama “rechazo de lo popular” (2002: pp. 13). Esto se deriva del romanticismo que le otorga a lo popular la cualidad de esencia a lo que es cambiante y coyuntural. Durante el siglo XIX, el marxismo entiende al pueblo como clase social al poner énfasis en la dimensión económica (proletariado) mientras que el conservadurismo lo entenderá como una masa caracterizada por la oposición al progreso. Desde todas las perspectivas se niega la multi-dimensionalidad de lo popular dando pie a generalizaciones y a una concepción parcial y sesgada (de clase) de los movimientos sociales.

El primer enfoque que aparece en la escena académica, según el autor, es el de la psicología social clásica en el cual los aportes de Lebon y Tarde, a finales del siglo XIX y comienzos del XX, son representativos. Esta perspectiva concibe a la masa como un conjunto indiferenciado de personas que han perdido toda facultad volitiva y racional, dejándose llevar por las emociones y los instintos más primitivos. Todo lo anterior en el marco del proceso de industrialización que es visto por las clases burguesas conservadoras de la época como fuente de progreso y toda oposición como un acto irracional.

Luego, continúa Mendiola (2002), emerge en Estados Unidos el enfoque del comportamiento colectivo que partirá también de una concepción peyorativa de los movimientos sociales al concebir todo intento de resistencia y manifestación social como un estado anormal y enfermo de los procesos de institucionalización de una sociedad. Aquí aparece una distinción entre las aproximaciones que tienen en cuenta un carácter macro y las que se centran en el aspecto micro de los movimientos sociales. Un ejemplo de las primeras es la teoría de Smelser quien estudia los movimientos sociales en relación al modelo fordista: se crea una creencia generalizada compartida por un sector de la sociedad la cual se activa por medio de factores precipitantes (de crisis) para luego formar grupos coordinados. Desde una perspectiva micro, la teoría de la privación relativa de citada por Mendiola (2002), a partir de Gurr hace énfasis en las expectativas individuales y su grado de satisfacción en un contexto socio-histórico determinado: a menor satisfacción, mayor privación y surge la movilización social.

Estos enfoques clásicos, indica Mendiola (2002), permanecieron vigentes por más de medio siglo hasta que conocieron sus limitaciones durante los años 60 y 70. En este momento la parcialidad y la estrechez de los marcos teóricos vigentes no podían dar cuenta de la complejidad de los movimientos que surgieron en esta época tales como los movimientos feminista, ecologista, pacifista y estudiantil. En efecto, asegura el autor, el actuar racional, estratégico y definido de estos movimientos rompía con la concepción clásica de masa irracional.

De una parte, nace en los Estados Unidos la Teoría de la Movilización de Recursos (TMR), la cual estudia el cómo de la acción colectiva a partir de la organización de los integrantes del movimiento, desde el inicio de las relaciones interpersonales hasta la formación de lazos duraderos que contribuyen al desarrollo de la misma. Esta teoría, explica Mendiola (2002), se basa en un análisis organizacional de los movimientos sociales debido a que ve a los movimientos como una organización racional que persigue un objetivo en común, calcula los costos y beneficios, al mismo tiempo que tiene en cuenta los éxitos y fracasos de su accionar.

Por otro lado, la Teoría de los Procesos Políticos (TPP) considera que el surgimiento de los movimientos sociales puede delimitarse dentro de la esfera política. De

esta manera, en contexto institucional se pueden llegar a generar transformaciones. Se acuña el término de *estructura de oportunidad política* referido al grado de apertura que hay en la política formal sobre las acciones emprendidas por los movimientos sociales lo cual condicionaría el desarrollo de los movimientos sociales y sus estrategias.

Hay cuatro indicadores que darían cuenta de sus peculiaridades: la primera es *la posibilidad de acceso al poder político* en donde entrarían a jugar factores como la centralización del poder, el sistema de partidos políticos. En segundo lugar, los *aliados influyentes* que son aquellas personas que juegan de lado de los movimientos sociales en los escenarios de poder. En tercer lugar, las *alineaciones inestables* que tienen que ver con la proporción relativa de cada facción política en el poder y sus alianzas. Finalmente, *la existencia de élites políticas divididas* que podrían dar lugar a la movilización de grupos fuera del sistema político (Mendiola, 2002).

De otro lado, la Teoría de los Nuevos movimientos sociales surgida en Europa tiene una reacción diferente y se da en paralelo de la teoría de movilización de recursos. A diferencia de ésta última, no se pregunta por el cómo sino por el por qué del surgimiento de estos movimientos sociales, centrándose mucho más en lo simbólico, cultural y político de la sociedad occidental más que en lo instrumental. La presunta novedad de estos movimientos sociales reside en que su lucha no es necesariamente en contra de un sistema económico o político concreto sino en contra de un tipo de racionalidad dominante desde la modernidad. Aquí la identidad, “el nosotros” toma un papel importante al reivindicar una posición dominante acerca del sujeto. (Mendiola, 2002)

Finalmente, la Teoría de los Marcos Interpretativos se centra en los procesos internos e interpela el carácter estructuralista de las teorías anteriores que conciben a los movimientos sociales como un producto de condiciones externas. Se define al marco interpretativo como un esquema de referencia que organiza la experiencia al filtrar el mundo exterior y aprehender de forma selectiva los acontecimientos (Benford citado por Mendiola, 2002).

Se distinguen aquí tres marcos interdependientes entre sí. Primero, la injusticia se detecta mediante una reflexión crítica de la realidad; luego, la agencia surge como las

alternativas para cambiar ese orden existente percibido como injusto. Finalmente, se crea un nosotros común (identidad) desde el cual se entiende el problema y se organiza la respuesta grupal. Los tres elementos equivalen a tres funciones concretas: la primera hace referencia al diagnóstico, es decir qué está ocurriendo y quiénes son los responsables; la segunda se conoce como el pronóstico qué estrategias se despliegan en pro de responder al problema; y la tercera de motivación de qué manera se exponen ante los otros (posibles aliados) las emociones y pensamientos de la problemática (Mendiola, 2002)

Según Hunt y otros (1994 como se citó en Mendiola, 2002), estos marcos tienen lugar en la interacción de tres componentes. Los protagonistas son quienes consideran que el orden de cosas no les satisface y buscan su transformación al formar un movimiento enfocado a dicho propósito. Los antagonistas son las personas a los cuales se les atribuye la causalidad de la condición percibida con descontento. Finalmente, la audiencia incluye a todos los que no están involucrados directamente en la controversia pero podrían eventualmente ser aliados del movimiento. Esta teoría considera que tanto identidad como estrategia están íntimamente ligadas puesto que son procesos cognitivos (Mendiola, 2002).

[4.4 Tipologías y experiencias de movimientos sociales](#)

En el estudio de los movimientos sociales, hay diversidad en cuanto a la aproximación que hacen los (as) estudiosos (as) de la organización colectiva y los movimientos sociales. De esta forma, en lo que sigue se expondrán algunas de estas corrientes que contribuirán a ubicar con claridad al movimiento campesino y su carácter pacifista.

[Wallerstein: movimientos del centro \(socialistas\) y la periferia \(nacionalistas\).](#)

Wallerstein (2008) hace, por un lado, una distinción de los movimientos sociales según su ubicación geográfica y por otro lado, según su momento de aparición.

En cuanto a la división según el lugar, distingue los movimientos antisistémicos del centro (Europa) del sistema capitalista de los movimientos nacionalistas de la periferia. Los primeros son movimientos socialistas que nacieron en el marco de la revolución industrial y se conforman principalmente (en sus inicios) por la clase obrera, mientras que los segundos son movimientos nacionalistas cuya lucha es a favor de la creación de un estado nación

independiente de las potencias coloniales y se originaron en un contexto burgués. Si bien tienen en común las dos clases de movimientos el hecho de preguntarse por la mejor forma de llegar al poder parlamentario/constitucional o revolucionario, siguen un curso opuesto en su evolución en torno al mismo debate. De hecho, los movimientos socialistas se inclinan primero por la opción revolucionaria y luego (salvo el caso ruso) vieron más viabilidad en la opción parlamentaria la cual les permitió tomar el poder, en la mayoría de países de Europa occidental, alrededor de la segunda guerra mundial. Al contrario, los movimientos de la periferia se inclinaron primero por la vía constitucional pero su imposibilidad los hizo radicalizarse hasta el punto de optar por la vía revolucionaria (Wallerstein, 2008).

Valiéndonos de la clasificación que hace Wallerstein (2008) de los movimientos antisistémicos, se expondrán dos casos particulares con el ánimo de ilustrar sus fundamentos y ponerla a prueba en contextos históricos reales.

India

La segunda gran ola de descolonizaciones en la historia tuvo lugar después de la segunda guerra mundial, primero en países asiáticos y luego africanos. De hecho, el debilitamiento de los imperios coloniales durante la II Guerra Mundial (1939-1945) facilitó la emancipación de estos pueblos.

Para comprender los acontecimientos que en 1947 dieron lugar a la independencia india, debemos remontarnos a la historia de sus relaciones con Europa desde el siglo XVI y su posterior colonización por los ingleses en el siglo XIX. Por el lado de los europeos, el intercambio se volvió exclusivo de compañías monopólicas que regulaban el comercio en Oriente. Entrado el siglo XVIII, estalló un conflicto donde los ingleses se llevaron una victoria rotunda sobre los franceses la cual no se debió necesariamente a una superioridad militar pero sí diplomática. Establecido el control del comercio exterior y con el debilitamiento cada vez mayor del Imperio Mogol, la EIC (East India Company) aprovechaba para eludir las contribuciones e impuestos. Mientras que el emperador mogol legalizaba las conquistas de la compañía otorgándoles el *zamindari* (concesión para la recolección de impuestos) (Bou, 2006).

De hecho, ya desde 1784 el gobierno británico ponía sus ojos en la India para hacerse del control directo al forzar a la EIC a establecer una relación con el estado e imponiendo una serie de controles. En 1857, se dio el golpe final a la EIC con la insurrección de los *cipayos* (soldados indios al servicio de la compañía) que se extendió a gran parte de la población, la cual obtuvo una rápida victoria que no pudo ser administrada por la falta de unidad y de organización. El año siguiente, el imperio británico tomaría el control del poder argumentando una mala gestión e incapacidad para contrarrestar el motín (Bou, 2006). El periodo comprendido entre 1857 y 1947 de dominación británica estuvo caracterizado por una re-instauración del orden brahmánico y por una marcada tendencia a incentivar los conflictos entre musulmanes e hinduistas. También por el arribo masivo de productos textiles de la industria de masas inglesa que venía a competir con las artesanías indias.

En 1885 surgió el Congreso Nacional Indio (posteriormente Partido del Congreso), cuyos exponentes no ponían en duda el dominio británico y se conformaban con una mayor participación india en el gobierno. Sin embargo, de la creciente burguesía joven en la India surgió una segunda tendencia y que exigía por vez primera el *swaraj o* autogobierno. Luego nació, en 1906, la Liga Musulmana como un contrapeso de orientación islámica al Partido del Congreso abiertamente hinduista. A partir de este momento, el movimiento nacionalista indio adquiriría un tinte religioso que no desaparecerá más (Bou, 2006).

El protagonismo de las acciones lo empezó a tomar Mahatma Ghandi a partir de la primera guerra mundial. La ideología que desarrolló tuvo influencia de la religión Jainista cuyos principios son la no violencia, la honestidad y el autodomínio en todos los aspectos de la vida. También adoptaría principios como el respeto de los seres vivos, el anti maquinismo, el rescate del trabajo manual y la concepción del opresor como una víctima al cual hay que redimir. Sus estrategias (20s-30s) fueron la no colaboración, la desobediencia civil y el ayuno. La primera se expresaba en acciones como negarse a participar en las instancias del gobierno colonial, el rechazo de la mercancía británica y el boicot a la educación inglesa. La desobediencia civil consistía en negarse a adoptar lineamientos de la corona considerados ilegítimos. En tercer lugar, se sometía a ayunos para ejercer presión sobre las reformas que quería impulsar. Sin embargo, la influencia de Ghandi en el partido

se había visto menguada para los momentos cruciales de la independencia India aunque el aporte que hizo a esta última fue considerable en los tiempos que gozó de mayor popularidad (Bou, 2006).

Por el lado de la Liga Musulmana, esta participó y siguió en un comienzo las luchas de no colaboración impulsadas por Ghandi (entre 1920 y 1922); no obstante, al verse como minoría que le seguía el juego a las disposiciones del Congreso decidieron apartarse. De hecho, el primer congreso de la Liga Musulmana dio lugar a la “Resolución de Pakistán” (Bou, 2006).

Durante el periodo comprendido entre las dos guerras, el gobierno británico respondía a las agitaciones con represión tanto legal como armada. Ya para los años 30 era Nerhu el que estaba a la cabeza del Partido del congreso y se encontraba a favor de la independencia absoluta más no del estatuto de dominio que buscaban otrora los moderados del partido incluyendo a Ghandi (Bou, 2006).

No se vería hasta 1942 una respuesta popular masiva con el movimiento “Quit India” el cual tendría componentes sobre todo violentos y se dio en tres fases: la primera con choques contra la policía y el ejército en zona urbana, la segunda convocó manifestaciones campesinas y estudiantiles masivas y la tercera se caracterizó por sabotajes y estrategias de guerrilla. La violencia de este movimiento contrasta fuertemente con los llevados a cabo por Ghandi en 1920-22 y 1930-34. La represión británica fue brutal alcanzando los 60.000 muertos (Bou, 2006).

Al final de la Segunda Guerra Mundial, el imperio británico tendía de un hilo y se juntaron varios factores que favorecieron la obtención de la independencia: la victoria del Partido Laborista, la India había pasado a ser una carga económica insostenible. El resultado, además de la independencia, fue un desplazamiento de más de 15 millones de personas y la muerte de miles (Bou, 2006).

Cuba

El caso cubano goza de numerosas peculiaridades que lo hacen único en el contexto latinoamericano. Cuba no logró su independencia a principios del siglo XIX sino que lo

hizo cerca del final de éste y siendo la última colonia española en independizarse. En efecto, la independencia cubana se alcanzó en 1898 con la particularidad de llegar en contemporaneidad con las luchas sociales del siglo XX (Mires, 1988).

Aun habiendo llegado la independencia, la influencia estadounidense estuvo a la orden del día durante toda la primera mitad del siglo XX. Comenzando con la invasión post independentista que culminó en 1901 con la famosa enmienda Platt, que entre otras cosas, daba derecho constitucional a los Estados Unidos de controlar la política exterior isleña, intervenir a su propio criterio y de establecer la base militar de Guantánamo (aún vigente) (Mires, 1988).

El asalto del poder de Machado en 1925 significó la instalación de una dictadura caracterizada por una fuerte subordinación a los Estados Unidos, un estado militar y la incapacidad de la clase dominante para hacerse con el poder político. Este régimen encontraba ya una resistencia política importante. Además, el crash del 29 fue un golpe duro para el gobierno de Machado. Como ha podido observarse, la resistencia a Machado toma rápidamente un carácter masivo, pese a la represión, y desemboca huelgas generales en 1930, 1932 y 1933 que terminarían derrocando al gobernante. Luego, el gobierno interino no pudo con las divisiones internas por lo que la incertidumbre en la gente daría pie y legitimaría la intervención del ejército para mantener el orden (Mires, 1988).

Es aquí que comienza la era de Batista, que aprovecha el ímpetu anti-machadista para hacerse del poder con la bandera de revolucionario (1934-1944). Luego de dos años el descontento se empezó a notar y hubo movilizaciones sociales y ciertas aperturas que desembocaron en la constitución más democrática de la historia cubana: la Constitución de 1940 que nunca se aplicó (Mires, 1988).

En 1944 comienza un periodo de gobiernos democráticos (1944-1952) que estuvo marcado por una agudización de las relaciones de dependencia con Estados Unidos al igual que una política clientelista y corrupta. También por una división interna dentro del partido de gobierno (PRC) que se divide en “Auténticos” (oficialistas) y se separa el Partido Ortodoxo con Chibás al frente (Mires, 1988).

En 1952, las esperanzas de una victoria de la ortodoxia se vieron anuladas por un golpe de estado llevado a cabo por Batista (“el madrugazo”) y apoyado por los Estados Unidos. En esta ocasión el dictador no tenía atrás el antecedente de Machado ni el de una lucha democrática por lo que la resistencia se fue consolidando con rapidez. Fidel Castro, en concordancia con las reivindicaciones de Chibás y enfocado en sentar las bases democráticas de una revolución, hace el intento de tomar el Cuartel Moncada y funda el Movimiento 26 de Julio (M26J) el cual trata de unificar a las clases menos favorecidas del país en una lucha por sus derechos sociales y la restauración de la democracia. Tanto esta empresa como la emprendida en 1956 fracasaron.

Estos eventos, el creciente desempleo entre los obreros y los azucareros abonaba el terreno para la revolución y Castro hizo un llamado a todo el pueblo cubano para adherir el M26J en la Sierra Madre y formar un ejército para derrocar a Batista. También proclamó el “Manifiesto de la Sierra” que proponía a todas las organizaciones políticas de resistencia la configuración de un frente común con una estrategia común. La respuesta de Batista fue la de suprimir por la fuerza la resistencia armada y lanzó una ofensiva en contra de la guerrilla cuya única respuesta posible fue la de concentrar todas sus fuerzas en el ámbito militar y subordinar las estructuras urbanas a la lucha armada (Mires, 1988).

De esta manera la figura de Castro sobresalía como líder político y comandante con victorias militares importantes. De hecho, se propuso ratificar las alianzas del Manifiesto de la Sierra y crear nuevas alianzas con el Pacto de Caracas que proponía además de lo propuesto en el manifiesto, derechos para los trabajadores e independencia con respecto a Estados Unidos. Acto seguido, se convocó una huelga general de masas la cual finalmente triunfó. Luego de llegar al poder, la heterogeneidad del M26J, la coyuntura geopolítica de guerra fría y la oposición estadounidense de las reformas sociales y sobretodo la agraria, tendrían como resultado un tránsito de la revolución hacia el bloque soviético (Mires, 1988).

Una vez sintetizados ambos casos, si los vemos a la luz de la clasificación propuesta por Wallerstein, emergen algunos cuestionamientos. Por ejemplo, el caso de India y su independencia, representa una lucha nacionalista, independentista y en algunos tramos pacifista; por su parte, el caso cubano desde su independencia hasta la revolución castrista

es un ejemplo de movimiento socialista, siendo difícil de situar en dicha clasificación. Así, este ejemplo interpela la clasificación dado que cumple con las condiciones para representar tanto a un movimiento nacionalista como socialista. Al mismo tiempo, rompe con la suposición según la cual los movimientos socialistas son exclusivos de la periferia.

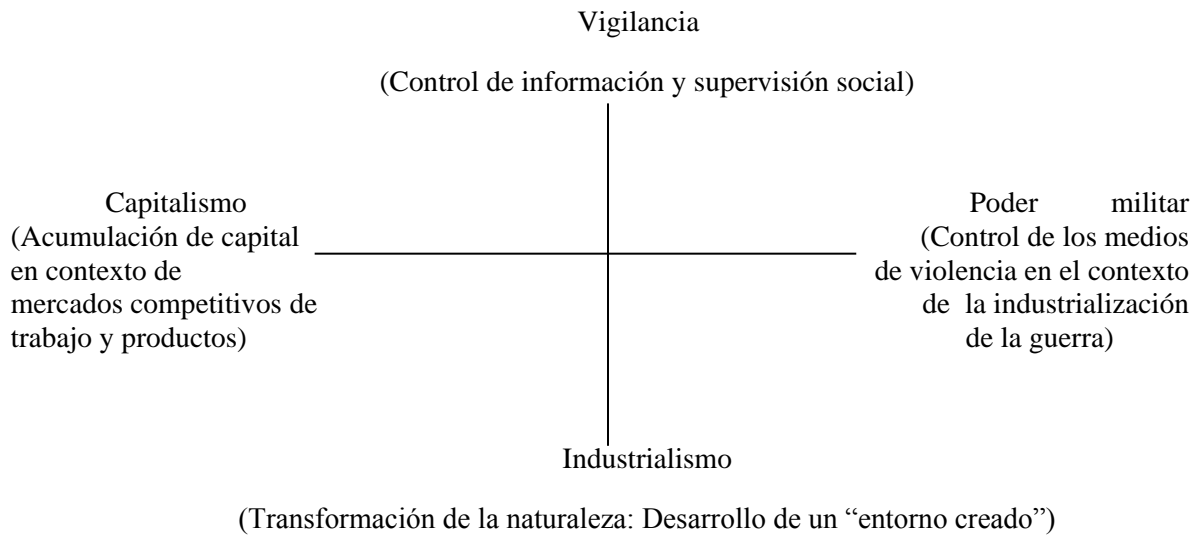
Giddens: movimientos antinucleares

Una segunda comprensión de los movimientos sociales la brinda Anthony Giddens, (1990) en su libro *“Consecuencias de la modernidad”*. En este libro el autor intenta mostrar la forma cómo la modernidad ha cambiado las dinámicas del ser y estar en el mundo. De esta manera, la sociedad industrial tiene la característica de usar materias primas que después se convertirán en productos que cumplen una función para la sociedad; de alguna manera es la supremacía del hombre sobre la naturaleza puesto que la puede controlar y transformar.

Sobre el capitalismo, Giddens (1990) señala que es la relación entre la producción de mercancías, la propiedad privada y la mano de obra asalariada que no posee capital ni propiedad privada. El capitalismo depende en gran medida de un mercado competitivo, por tanto la innovación tecnológica es constante; otra de sus características es que el Estado no tiene control total sobre la economía. Sin embargo, sí ejerce control y vigilancia en su territorio por medio de las fuerzas militares y armamento, característica que antes en la historia de la humanidad ningún sistema político había logrado.

Vale la pena señalar que en la actualidad, según el sociólogo, hay una conexión entre la era industrial y la era capitalista, puesto que se puede ejercer control territorial, mediante la transformación de la naturaleza y la invención de armamento tecnológicamente avanzado. Lo anterior, genera un cambio en la manera de concebir la guerra, dado que las magnitudes de ésta acción violenta pueden ser inconcebibles. Las dimensiones de la modernidad que vivimos las plasma Giddens en el siguiente modelo:

■ **Figura 1.** Dimensiones institucionales de la modernidad. Giddens, (1990).



Giddens, (1990) muestra que algunas empresas transnacionales cuentan con presupuestos más grandes de los que podría manejar ciertos estados, sin embargo estas compañías internacionales no cuentan con el control de los medios de violencia (armamento y fuerza militar) y la territorialidad con la que cuenta el estado.

El capitalismo ha sido un sistema económico que ha logrado consolidarse en diferentes partes del mundo, con una lógica transnacional que no ha dependido de ordenamientos políticos; lo que sí ha hecho es desproveer a algunos territorios de autonomía, mientras que otros territorios cuentan con soberanía. En últimas, según el autor, es un sistema, que genera desequilibrios económicos, políticos y sociales entre países.

Además Giddens (1990) señala que el sistema capitalista cuenta con lo que él denomina *defectos de diseño*, debido a que genera insatisfacciones sociales y *fallos de operador* en la medida que es un sistema que tal cual como está pensado no necesariamente se ajusta a la manera como las personas lo ejecutan. Por tanto, es un sistema errático para las necesidades sociales y económicas del mundo. Pero ¿qué se puede hacer?, ¿cómo plantear un futuro con mejores condiciones? Estas son preguntas que Giddens introduce, y la respuesta que brinda es que los movimientos sociales deben pasar de imaginarios utópicos a hechos reales que se adapten a las necesidades del mundo moderno. Para esto las políticas emancipadoras deben estar en sintonía con lo que él denomina políticas de vida o

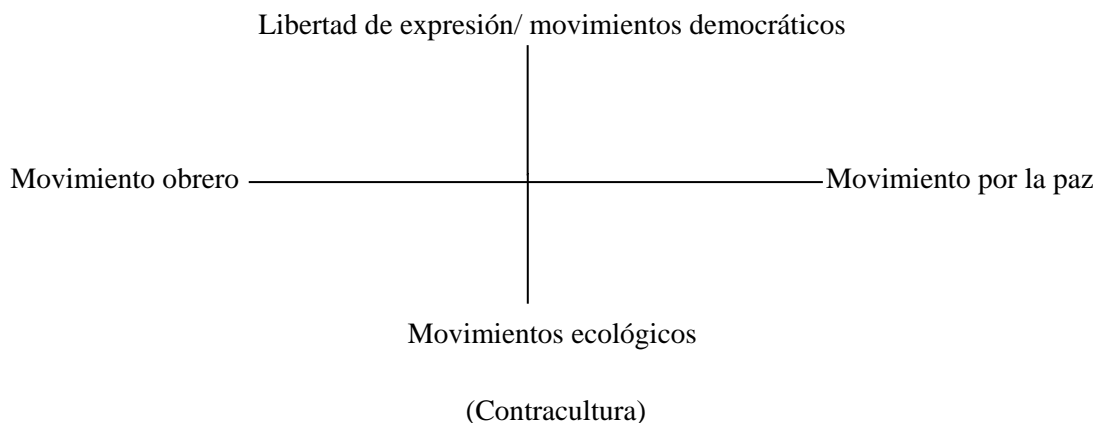
auto identidad, debido a que son épocas donde la construcción de la identidad resulta compleja teniendo en cuenta las influencias de lo mundial a lo local y lo personal.

Sumado a lo anterior, Giddens, señala que los movimientos sociales cumplen una función esencial en el mundo capitalista: cuestionar los límites de la modernidad y ofrecer alternativas frente a estos. Distingue cuatro tipos de movimientos sociales: democráticos, obreros, ecológicos y por la paz.

Considera que las luchas emancipadoras y los movimientos democráticos deben ser aliados; por un lado, la lucha emancipadora tiene un objetivo claro y es buscar que la mano de obra explotada encuentre la liberación. Por otro lado, el objetivo de los movimientos democráticos es por los derechos de participación política, de este lado se encuentran los movimientos por la paz que buscan controlar los medios de violencia (poder militar y poder policial).

Otro movimiento democrático es el movimiento “verde” que se inclina por una lucha que busque revertir los daños ocasionados al medio ambiente en una era industrial donde se usa la naturaleza como medio para alcanzar los fines humanos, independientemente del daño o perjuicio que sufra el medio ambiente. De ahí que establezca como tipos de movimientos los siguientes:

Figura 2. Tipos de movimientos sociales. Giddens, (1990).



Este autor plantea una nueva pregunta: ¿cómo será el mundo en la postmodernidad?. Si bien considera que posiblemente se consolidaran estados bajo el adjetivo de democráticos, no obstante sus lógicas de poder han sido de control y vigilancia por lo que se consolidan estados totalitarios. Y esto no es lo más catastrófico para Giddens, pues afirma que existe la posibilidad latente que se genere una catástrofe ecológica a causa de una guerra nuclear entre naciones, por lo que llega a la conclusión que la muerte se ha trivializado de tal manera que la vida llega a importar poco.

Si bien Giddens, (1990) realiza un ejercicio reflexivo sobre los movimientos sociales, éste sigue siendo reflexivo, abstracto, idealista y por ende alejado de un estudio de los movimientos sociales desde la base; considera un reducido tipo de movimientos sociales. En otras palabras, excluye un sin número de movimientos de gran importancia, entre ellos, el campesino que estudiamos en esta investigación. Por otro lado, al leer a Giddens, al lector le queda la sensación que este autor le falta conectar sus hipótesis sobre los movimientos sociales a los mismos movimientos. A continuación se buscará mostrar algunos ejemplos de movimientos sociales que quizá se acoplen a las categorías que el autor presenta: movimientos democráticos, pacifistas y ecológicos; para esto se tendrá en cuenta a Castells.

Castells y los movimientos ecológicos

Manuel Castells en su texto *El reverdecimiento del yo: el movimiento ecologista* el movimiento ecologista y anti nuclear son dos movimientos claves de los últimos años. Plantea que hacia los años 90s, un 80% de los habitantes de Norte América y una tercera parte de los de Europa se integraban a los movimientos ecologistas, incluso muchas industrias transnacionales han instaurado en sus políticas un desarrollo sostenible; sin embargo, su transformación depende en gran medida de los medios de producción. Para Castells (1998), existen diversas clases de movimientos que entran dentro de la categoría anteriormente nombrada; en primer lugar establece una diferencia entre el medio-ambientalismo y el ecologismo. El medio ambientalismo es la práctica que se opone a las relaciones destructivas del ser humano con el medio ambiente; por otro lado, cuando el ecologismo hace referencia a una serie de teorías que concibe al ser humano como parte de un sistema ecológico el cual se afecta al no permanecer en equilibrio. Para este último tipo

Castells (1998), señala cinco tipos de movimientos sociales que se reconoce como ecologista Tabla.1

Tipología de los movimientos sociales. (Castells, 1998).

Tipo (ejemplo)	Identidad	Adversario	Objetivo
Conservación de la naturaleza (Grupo de los Diez, EE.UU)	Amantes de la naturaleza	Desarrollo Incontrolado	Naturaleza Original
Defensa del espacio propio (En mi patio trasero no)	Comunidad local	Contaminadores	Calidad de vida/ salud
Contracultural, ecología profunda (Earth Firts!, ecofeminismo)	El yo verde	Industrialismo, tecnocracia	Ecotopía patriarcado
Salvar al planeta (Greenpeace)	Ecoguerreros	Desarrollo global internacionalistas	Sostenibilidad incontrolado
Política Verde	Ciudadanos Concienciados	Establishment	Contrapoder

El primero de ellos es el de *Conservación de la naturaleza*, que nace en 1891 en San Francisco, su objetivo es preservar la vida ante un posible sistema económico que abuse del medio ambiente; las características de las personas que se afilian a este movimiento es que normalmente son amantes de la naturaleza. De esta índole se conoce movimientos como *Amigos de la tierra*, que en la actualidad aglutina a 76 países afiliados. El objetivo de este movimiento es generar un cambio global y local que sea generoso con el medio ambiente y la tierra para avanzar hacia una sociedad más sostenible, la visión de este grupo es que todos los seres vivos puedan habitar con dignidad y armonía con la naturaleza. Este colectivo integra intereses de justicia social de la mano con un desarrollo sostenible, que se autodenomina pacifista.⁴

El segundo tipo de movimiento ecologista que distingue el autor, se conoce como en *Defensa del espacio propio*, se caracteriza por defender los territorios de usos indebidos o indeseables, debido a que en muchas ocasiones se sitúan empresas que hacen uso de materiales tóxicos, de fondo hay una insatisfacción con los gobiernos que no hacen una

⁴ Dato extraído de la página oficial de la ONG Amigos de la Tierra. <https://www.tierra.org/spip/spip.php>

buena planeación de los espacios públicos. Inicialmente nace en Estados Unidos en 1978 por los vertidos tóxicos en Nueva York, después otras comunidades se levantaron contra la construcción de avenidas, el desarrollo excesivo y la construcción de locaciones peligrosas, se reconoce como enemigo a las empresas.

El tercer tipo de movimiento ecologista que señala Castells (1998) se conoce como el *Contra Cultural*, se caracteriza por poseer concepciones filosóficas y prácticas contrarias al de la cultura dominante, por tanto considera que la vida de la naturaleza tiene un valor en sí mismo de esta forma las necesidades humanas no deben acabar con la vida de la naturaleza; en ese sentido las riquezas naturales únicamente deben ser extraídas por los humanos en situaciones de necesidad vital. Dentro de esta ala, reconoce un movimiento en Arizona y Nuevo México que utilizó la desobediencia civil para impedir la tala de los arboles, este movimiento se reunía en las fechas importantes de acuerdo a calendarios Indios. Otra ala es el Ecofeminismo que, al igual que los otros movimientos, defiende el medio ambiente pero distanciándose de tácticas machistas debido a que las mujeres al igual que la naturaleza han sido víctimas del ordenamiento patriarcal: Propone volver a una era donde las mujeres y la naturaleza estaban conectadas. En la actualidad, muchas feministas tienen acercamientos con la naturaleza por medio de un feminismo espiritual y prácticas “neopaganas”.

El último tipo de movimiento ecologista que señala Castells es *Green Peace* que nace en Vancouver en 1971 en torno a una protesta antinuclear; en un inicio su objetivo se centraba en el desarme nuclear, pero en la actualidad su interés se ha centrado en el no uso de la energía nuclear. La protesta anti nuclear se ha llevado a cabo en países como España, New York, Alemania y en Roma. Los movimientos anti nucleares desconfían de la seguridad de la energía nuclear pero también de la autoridad: quienes lo usan es decir la empresa privada y pública, los gobiernos y los científicos.⁵ Preocupados por esta realidad Green Peace se caracteriza en primer lugar su pragmatismo y en segundo lugar su trabajo en red, en la medida en que funciona de manera globalizada; por tanto tiene una forma de acción no violenta en donde se incluye a los medios de comunicación, además se genera una sensación de urgencia ante la situación mundial (Castells, 1998).

En esta clasificación de Castells, tampoco aparece el movimiento campesino ni mucho su carácter ambientalista o ecologista.

Kriesi: movimientos instrumentales, contraculturales y subculturales

Kriesi, en tanto que uno de los exponentes de la Teoría del Proceso Político, toma como principal referente el ámbito político institucionalizado a la hora de abordar los movimientos sociales; aunque presupone la racionalidad del actor colectivo y la existencia de oportunidades al exterior del movimiento. Para él, todos los movimientos sociales tienen un actuar lógico-racional pero la forma adoptada por el movimiento depende del contexto político. A partir de estas premisas, Kriesi propone su tipología de los movimientos sociales y distingue entre movimientos instrumentales, contraculturales y subculturales (Mendiola, 2002).

De una parte, los movimientos instrumentales se constituyen a partir de una lógica sobre todo racional y se proyectan hacia afuera del movimiento con vistas a lograr unos fines determinados (por ejemplo el movimiento ecologista). De otra parte, los movimientos contraculturales poseen una lógica no tan racional como identitaria y se expresan hacia afuera del movimiento al oponerse explícita y directamente a la forma cultural dominante (movimientos terroristas, de ocupación o Hippies por ejemplo). En fin, los movimientos subculturales tienen una lógica identitaria muy marcada y se proyectan al interior del mismo movimiento para reforzar su propia identidad como es el caso en los movimientos feministas y de homosexuales (Kriesi como se citó en. Mendiola, 2002).

A continuación, se expondrá el caso de los Hippies en tanto que representa un ejemplo de movimiento contracultural con una dimensión pacífica considerable y relevante para esta investigación.

De acuerdo a García (1988), la sociedad estadounidense de la época de los años 50s vivió en ambiente de postguerra y se caracterizó por ser una sociedad con una economía parcialmente estable. De esta forma las clases medias tradicionales iban en ascenso económico mientras que los dueños del capital consolidaban con mayor fuerza su poderío. Todo parecía indicar que las tensiones de clases habían desaparecido, ya que la miseria no la encarnaba el proletariado, aunque sí había una tendencia a la alineación del individuo

sobre cargado de información; sumado a lo anterior, las luchas incipientes de años anteriores se vieron erradicadas tras pactos nacionales entre los sindicatos y las empresas. Parecía ser una sociedad estable, sin embargo, en su interior existían diversas tensiones que convertían a la sociedad Estadunidense en un centro de exclusión e injusticia.

En este contexto, fue que diversos grupos antisistema se levantaron en oposición al orden establecido; dentro de estos grupos se reconoce con gran fuerza el movimiento pacifista de los negros quienes luchaban por alcanzar igualdad civil. Además de esto, la lucha por los Derechos Civiles de los afroamericanos también tuvo gran influencia en contra de la guerra de Vietnam junto con otras movilizaciones sociales como la estudiantil, la de mujeres y los partidos comunistas de la época. En el año 1962, el SDS agrupación estudiantil se declaró en contra de las imposiciones de derecha y de izquierda, además se oponía al poderío militar-industrial de Estados Unidos y sus intereses imperialistas (García, 1988).

García (1988) señala que la guerra en Vietnam, tuvo sus orígenes desde 1945 cuando indirectamente EEUU, intervino en este conflicto a favor de los franceses que buscaban mantener su colonia en Indochina. A medida que pasaban los años, era cada vez mayor el apoyo que esta nación le brindaba a los intereses franceses; sin embargo, fue hasta 1964 cuando EEUU intervino directamente y envió al campo de guerra a millones de efectivos. Para ese momento, la nación Estadunidense desconocía en su mayoría cuales eran las causas del conflicto y la razón por la que su nación estaba allí. No obstante, la decisión fue tomada por la mayoría de los congresistas de aquella época.

En respuesta, un gran número de jóvenes estadounidenses empezaron a expresar su inconformidad imperialista y se unieron a la protesta un número heterogéneo de personas, lo que consolidaba con más fuerza la protesta social. Sumado a esto, nace en San Francisco, exactamente en el barrio Haight-Asbury, un movimiento contra-cultural nombrado más adelante como el “Hippismo”. Su protesta consistió en encontrar nuevas formas de vida cultural y social, debido a que había un rechazo consciente contra la cultura dominante; no sólo era la oposición a la guerra de Vietnam sino a todo un sistema político, económico y cultural el cual producía rechazo: el *Establishment* (García, 1988).

Es así como la consigna paz y amor toma relevancia, en un país que ejercía la guerra en el exterior, y que además era déspota con la población afro y las mujeres, de acuerdo a García (1988); poco a poco el estilo de vida de los “hippies” se reprodujo por todo el país, hasta el punto que el barrio Haight-Asbury se convirtió en epicentro de esta contra cultura por lo que millones de jóvenes habitaban este sitio. Vivían en comunidad, realizaban artesanías con el cuero y la joyería, además consumían drogas alucinógenas como el LSD (debido a que los acercaba a otras formas de percibir). En este mismo lugar nacieron grupos y artistas de rock tan importantes como la misma Janis Joplin, quien mostraba en el contenido de sus letras la disconformidad.

Para García (1988) una de las estrategias claves con la que contó el movimiento Hippie, fue que los medios de comunicación de aquel momento cubrían todas sus prácticas, por lo que este movimiento se dio a conocer en toda la nación estadounidense, pero además en el mundo entero, lo que generó millones de jóvenes seguidores en el planeta entero.

García (1988) menciona que la contra-cultura no fue la única movilización importante por aquella época. Se recuerda la quema masiva de las órdenes de reclutamiento por parte de los jóvenes que no querían prestar servicio militar en Vietnam, mientras que otros jóvenes optaban por irse del país en busca de evadir el servicio militar. Sumado a esto, se recuerda el año de 1965 cuando dos jóvenes influenciados por monjes budistas se quemaron vivos, asimismo ocho jóvenes se auto-inmolaron.

Por esta misma línea, se reconoce el movimiento feminista el cual tuvo gran importancia en contra de la guerra de Vietnam; muchas de las lideresas consideraban que la lucha de las mujeres en el movimiento anti-guerra debía tomar importancia ya que los liderazgos no eran únicamente masculinos. Del mismo modo, dos vertientes del movimiento afro tomaron posición respecto a la guerra de Vietnam, por un lado la corriente pacifista del lado de Martín Luther King y de otro lado una corriente más radical y que de hecho no eran tan pacifistas (*Black Muslims, Black Panthers*). Lo importante, era mostrar cómo millones de personas, movimientos y pensamientos divergentes se unían para mostrar sus intereses anti-bélicos.

En el año de 1967, los hippies congregaron una protesta en frente del pentágono con el objetivo de realizar un acto mágico donde los militares iban a ser desposeídos de energías malignas que los hacían apoyar la guerra; al final de la jornada la marcha dejó de ser pacifista y el uso de la fuerza policial y militar tomó protagonismo; desde ese momento ninguna marcha terminó pacíficamente. Vale la pena señalar, que por este momento los Hippies dejaron de ser un movimiento contra-cultural y se convirtió en un movimiento popular, ya que la mayoría de los jóvenes se autodenominaban Hippies (García, 1988).

García (1988) muestra que para el año 1968, en el ambiente nacional e internacional se vivía un constante clima de violencia, por un lado el ejército de los Estados Unidos tuvo que retirarse de algunos territorios vietnamitas por una abatida sorpresa. Para algunos analistas, este hecho inició lo que se conoce como el comienzo de la derrota militar del ejército de los Estados Unidos. Por otro lado, por ese mismo año el movimiento Hippie politizado se autodenomino como “Yippie” y realizaron tomas en el Wall Street Center donde tiraron en medio de la calle un sin número de billetes; a este tipo de tomas las denominaron el “Teatro del Guerrillero”. Además, de lo anterior un hecho inesperado generó un clima de tensión racial, Martín Luther King fue asesinado, lo que desencadenó un gran desosiego para esta población pues uno de sus mayores líderes había sido exterminado.

En la universidad de Columbia, un grupo de jóvenes realizó una toma de la facultad de Química debido a que esta estaba realizando investigaciones para desarrollar elementos químicos que iban a ser usados en la guerra de Vietnam. La fuerza pública los desalojó. Pocos meses después, en Francia se inició el movimiento del mayo del 68, simultáneamente en México hubo la manifestación de los estudiantes. Hacia el año de 1969, el movimiento anti-bélico se debilitó: por un lado se generaron fracturas internas que resultaron diluyendo la organización; y por otro lado, la fuerza pública se hizo cada vez más represiva (García, 1988).

Aun así, por este mismo año, el movimiento contra-cultural se había convertido en un hito; la música rock se había implementado como la música de la protesta, los ídolos juveniles se convirtieron en símbolos de resistencia juvenil. De la misma manera el amor y la droga se consideraban la fuerza liberadora de las juventudes rebeldes. De esta manera, el

festival Woodstock se convirtió en un hecho trascendental ya que un número impensable de jóvenes se reunieron durante tres días, a escuchar música rock, hacer el amor y consumir drogas. El mensaje era claro: la paz no se construye afuera, tampoco la lideran organizaciones estudiantiles, feministas, afrodescendientes; sino que se construye en espacios espontáneos y de convivencia pacífica. No obstante, el gobierno continuó sus tácticas represivas contra el movimiento anti-bélico (García, 1988).

Hacia el año 1973, el gobierno de Estados Unidos a cargo de Richard Nixon, salió oficialmente del territorio de Vietnam, y poco a poco el ambiente de protesta y transformación social fue exterminándose, en parte por las acciones represivas del gobierno y por la finalización de la guerra contra Vietnam (García, 1988). El movimiento hippie intenta formar nuevas formas de vida que incluyen el espacio rural y a partir de formas comunitarias. Es interesante que nazca levantándose contra una cultura urbana e individualista. Se trata de un movimiento contracultural que guarda estrecha relación con la Red agroecológica con la que haremos esta investigación.

Todo lo anterior nos muestra las diferentes formas que pueden tomar los movimientos sociales y las diferentes maneras de clasificarlos. También hemos podido ver que algunos actores colectivos pueden tomar como opción la violencia y otros, por su lado, la paz. Es precisamente esto último lo que es de interés para nuestro estudio que busca, entre otras, cosas identificar signos pacifistas en la Red Agroecológica y en los campesinos de Madrid Cundinamarca. Del caso Indio, podemos rescatar de las campañas emprendidas por Ghandi tres aspectos esenciales: la no violencia, la no colaboración y el rescate de lo manual y artesanal en oposición al maquinismo. Del movimiento ecologista destacamos un sentido por la protección y el cuidado de la naturaleza ante la sociedad industrial. Así mismo, en el movimiento Hippie se puede observar una fuerte tendencia por propiciar la paz y el amor como una contra-cultura hacia un gobierno militarista y colonizador, por lo que este movimiento intentó propiciar comunidades, espacios y aldeas donde se gestara un estilo de vida diferente al de la cultura dominante. Estos rasgos nos ofrecen elementos para reflexionar sobre los aportes y carencias de estas experiencias de movilización para pensar el Movimiento Social y Popular Sabana, la propia Red agroecológica que intenta articularlo

en torno a lo rural y, por último, la potencia de la población campesina para articularse a estas instancias organizativas. A partir de dichas reflexiones, generamos una hipótesis de trabajo que nos permita acercarnos al movimiento campesino, referente de esta investigación.

4.5. Dimensión pacifista de los movimientos sociales colombianos: el caso del movimiento campesino

En Colombia existen múltiples movimientos sociales que en el marco del conflicto armado. En esta investigación partimos de la premisa según la cual los movimientos sociales en este país, en su mayoría, si bien no se declaran explícitamente pacifistas tienen una clara dimensión pacifista. Estos actores le cuestionan al *status quo* el hecho de ser violento y resolver las cosas por la fuerza con independencia de que hagan más énfasis en reivindicaciones distintas dependiendo del movimiento: identidad de género (feminista), diversidad sexual (movimiento LGTBI), identidad étnica (movimiento afro, indígena) o modelo económico (movimiento socialista, anarquista). Sin embargo, esto último no quiere decir que no tengan, cada uno de estos movimientos, una dimensión pacifista que se manifiesta en sus propósitos y en su forma de abordar sus luchas particulares.

Un ejemplo de esto lo constituye la lucha por el respeto a los derechos fundamentales, territoriales y culturales de los pueblos indígenas la cual ha sido emprendida por estos pueblos desde hace mucho tiempo (desde la Conquista) y ha tomado más fuerza en los últimos 50 años. En 1971, se funda el Consejo Regional Indígena del Cauca-CRIC el cual ha tomado el rol de dinamizador de dichas reivindicaciones. En efecto, sus líderes fueron recorriendo el país y dialogando con representantes de los diferentes pueblos indígenas para incluirlos en una lucha conjunta que unificara las posturas, necesidades y problemáticas de los indígenas de Colombia. En este marco tuvo lugar el Primer Encuentro Indígena Nacional de Colombia en Coyaima, Tolima el 12 de octubre de 1980 que surge como la primera piedra para la consolidación de una estructura política y organizada del movimiento indígena de colombiano. Dos años después, se funda la Organización Nacional Indígena de Colombia-ONIC la cual congregó representantes del 90% de los pueblos indígenas del país y adoptó los principios de unidad, cultura, tierra y autonomía. Dentro de su misión está la defensa y el fortalecimiento de los derechos, la

autonomía territorial, el autogobierno y la cultura de los pueblos indígenas al igual que la participación en la construcción de un modelo social y económico alternativo. En la visión de la organización se explicita el papel de la ONIC como un espacio nacional de reflexión que fomenta consensos políticos entre los pueblos indígenas al igual que la solidaridad con otros sectores sociales, con el ánimo de construir una sociedad democrática, justa, equitativa y pacífica (ONIC,s.f). A partir de lo anterior, se evidencia que aunque el centro de su lucha es la identidad indígena vinculada al territorio, tiene una dimensión pacifista tanto explícitamente en su visión (de una sociedad pacífica, justa y equitativa), así como de forma implícita (en el hecho de conformar una institución formal para la defensa de sus derechos en lugar de hacerlo por la fuerza).

Otro ejemplo de lucha por la emancipación es el del movimiento feminista, que vio sus primeras ráfagas en la revolución francesa. Desde entonces hasta la actualidad el movimiento de mujeres ha alcanzado logros de inclusión y reconocimiento sin derramar una gota de sangre, es decir ha encontrado la transformación por la vía pacífica, y además se ha desplegado por todo el mundo generando cambios en la forma de ser mujer tanto en la esfera micro como en la macro.

En ese mismo sentido, el movimiento campesino colombiano es transformador y pacifista. De acuerdo a Alturo, Peña, y Bohórquez, (s.f) para comprender el movimiento campesino, es necesario entender su génesis estructural en un sistema económico y político que genera inequidad y violencia. Por tanto, en una primera etapa se reconoce las incipientes formas de organización y protesta social: la adquisición de terrenos anteriormente perdidos por terratenientes, la titulación, la demanda de la reforma a la estructura agraria que por aquel entonces se encontraba en manos de los latifundios quienes se expandían por la tierra sin ningún límite y además hacían uso de la mano de obra a la fuerza (en condiciones de semi-esclavitud).

Por esta época, se consolidó el primer encuentro Obrero- Campesino en la ciudad de Bogotá; allí líderes, tanto campesinos como del proletariado, crearon alianzas y de esa forma se consolidó la Confederación Nacional Obrera (CON). En ella convergía el movimiento campesino, obrero, feminista, artesanal e indígena; el gobierno nacional de esa época reaccionó de manera negativa ante la creación de esta organización a tal punto que

confirmó un proyecto de pena máxima para castigar la organización socialista. Para estos autores, desde ese momento en adelante, los terratenientes, las fuerzas empresariales y algunos sectores conservadores se dedicaron a castigar, reprimir, perseguir y en general estigmatizar los movimientos emergentes. Por encima de todo este despliegue antisocialista, en 1926 la CON creó el primer partido socialista de Colombia (Alturo, Peña, y Bohórquez, *s.f*).

Estos autores, además señalan que la década de 1920, fue importante para los movimientos antisistema de aquel momento, ya que el país vivió diversas huelgas, entre ellas la del movimiento campesino que buscaba recuperar tierras usurpadas por el capital, la huelga de los trabajadores de United Fruit Company, que más adelante terminó en lo que hoy en día se conoce como la masacre de las bananeras (por morir asesinadas a manos de la fuerza pública 3.200 personas) y la denominada *Revolución Bolchevique del Líbano*, Tolima donde nuevamente la fuerza pública utilizó la fuerza para dispersar la iniciativa de transformar la sociedad mediante la unión de la clase menos favorecida contra los burgueses.

El año de 1940 se reconoce como época de violencia y tensión tras la muerte del caudillo Jorge Eliecer Gaitán, y el posterior exterminio de liberales y campesinos. La guerra y el desplazamiento generó un ambiente perfecto para que en el futuro se consolidaran industrias que buscaran obtener beneficios agropecuarios de los espacios urbanos inhabitados; de esta manera el campesinado se aglutinó en las ciudades convirtiéndose en mano de obra barata para el capitalismo. Sumado a lo anterior, se consolidaron las primeras guerrillas liberales y conservadoras, cada una de las dos representaba un interés partidista diferente (Alturo, Peña, y Bohórquez, *s.f*). Vale la pena señalar que por esa época el líder Guadalupe Salcedo de la guerrilla liberal llanera se desmovilizó. Sin embargo él y otros guerrilleros después de su desmovilización fueron asesinados.

De acuerdo a Ospina (1997) el campesino colombiano de la década de los 50s mantuvo un incesante conflicto con los terratenientes de la época, tanto así que emergieron grupos guerrilleros conformados por campesinos, los cuales tenían como objetivo consolidar una nación con justicia social para esta población (que se haya desvirtuado este

ideal, amerita discusión); persiguiendo este mismo objetivo el movimiento campesino y el obrero estuvieron estrechamente ligados. De hecho, los dos han sido objeto de persecución y criminalización por parte del gobierno y algunos sectores conservadores de la sociedad. Desde entonces hasta ahora ha prevalecido la categoría jornalero.

Más adelante, en la década de los 60s apareció con fuerza el movimiento guerrillero de las FARC-EP; este movimiento fue estigmatizado desde su inicio debido a que se asociaba con la lucha antiimperialista consagrada en Cuba. Poco a poco, tomó importancia para el campesinado porque a medida que pasaba el tiempo, la población campesina veía con más fuerza las consecuencias del capitalismo en sus tierras y formas de vida.

Sobre la década de los 70s, el movimiento campesino se vio fragmentado, debido a que la reforma agraria impulsada por Carlos Lleras Restrepo generó recelo entre los mismos campesinos; por un lado, unos consideraban que la reforma agraria la debía construir el gobierno, mientras que otros consideraron que debía construirla el mismo campesinado. Esto ocasionó tensiones al parecer irresolubles.

Hacia los años 90's, el gobierno nacional reconoció las necesidades del campesinado, los indígenas y las mujeres, por medio de la constituyente a la que llamó el M-19 en su proceso de desmovilización. Sin embargo, el reconocimiento no fue suficiente ya que la constitución del 91 no ha logrado responder profundamente a las necesidades del campesino colombiano.

En las últimas protestas por el paro campesino (agosto-septiembre, de 2013) se evidenció el castigo de la historia: la historia se repite, el movimiento campesino e nuevamente criminalizado, estigmatizado y sus reivindicaciones son señaladas como irracionales e, incluso, desde una mirada moralista, como malas.

Los ejemplos tanto del movimiento indígena como campesino muestran que en este país, si bien un movimiento no se declara explícitamente pacifista, sí tiene una dimensión pacifista. Además de esta dimensión, nos interesa destacar la transformadora. Con ambas nos aproximaremos a al Movimiento Popular y Social Sabana, la Red Agroecológica de la Sabana y los campesinos de Madrid interesados en reivindicarla ruralidad.

5. Contexto de investigación: la Sabana de Bogotá en el sistema-mundo capitalista

Para tener claro la configuración histórica del contexto de nuestra investigación tomaremos como referente el concepto sistema-mundo capitalista de Wallerstein (2008). De acuerdo a ese autor (2008), la organización económica del mundo está determinada por periferias y centros del sistema capitalista. Cuando se habla de centro este autor se refiere a unos pocos países donde nació el capitalismo y que actualmente controlan los recursos, las materias primas y los productos de algunas periferias. Las periferias son los muchos países donde se expandió por violencia el capitalismo. Es importante establecer que Latinoamérica, incluyendo a Colombia, ha sido se ha consolidado en este sistema-mundo capitalista como una periferia, fenómeno que aunque se ha transformado en el tiempo, pensando en las dinámicas de la colonización española y posterior neo-imperialismo estadounidense, sigue manteniendo las características esenciales de expropiación de los recursos. Por tanto, el recorrido histórico que a continuación se desarrollará sobre la Sabana de Bogotá, y específicamente sobre el municipio de Madrid, será leído en clave de estas dinámicas relacionales que propone Wallerstein.

La conquista de la Sabana de Bogotá

La Sabana de Bogotá geográficamente se encuentra en el centro de Colombia sobre la cordillera occidental. De acuerdo, a Taussig (2000) alrededor del año 1.500 llegaron los primeros conquistadores al territorio colombiano, exactamente a la selva del Darién y al Urabá. Sin embargo, las condiciones climáticas no acogieron amablemente a los recién llegados, lo que los obligó a buscar otra región del país la cual les permitiera atravesar plácidamente el territorio desconocido. De esta manera se establecieron en Santa Marta, siendo la primera ciudad fundada por los conquistadores; desde allí emprendieron un viaje por el río Magdalena el cual los llevó a lo que actualmente se conoce como la Sabana de Bogotá, lugar donde residían los muiscas.

Según Taussig (2002) existe una relación entre estética y ética. De esta manera, cuando los españoles llegan a territorios que se catalogan como salvajes por su disposición geográfica y natural, consideran también que las personas que habitan este territorio son salvajes. No obstante, la sabana de Bogotá fue un territorio que se asemejaba parcialmente

a las condiciones climáticas a las que los conquistadores estaban acostumbrados y en esa medida se relacionaba con el cielo, mientras que las zonas selváticas eran catalogadas como el infierno; además del encuentro con la cultura muisca rica en piedras preciosas, consolidó lo que se conoce como la leyenda de *El dorado*.

La encomienda en la Sabana de Bogotá

La *encomienda*, base de la economía colonial, fue un sistema de trabajo forzoso para los pueblos originarios quienes eran entregados a un comendador para realizar labores de agricultura y ganadería; también existió la *mita* la cual era un trabajo forzoso en las minas. Por medio de la encomienda los súbditos pagaban a la corona española los tributos o impuestos con trabajo de indígenas; los compromisos del encomendero eran mantener y dotar al súbdito de vivienda, alimentación y evangelización (Posada, 1956). Inicialmente, el municipio de Madrid recibió el nombre de *El pueblo de indios de Saguasuca*, nombre de un indígena encomendado. Luego se llamó Serrezuela por su semejanza (peyorativa) con la Serranía andaluza en España.

Esta época de la colonia se caracterizó por la existencia de propietarios de tierra con lógicas de poder patriarcal, así mismo existía una relación similar a la que algún día se estableció en Europa entre un siervo y un señor feudal, aunque vale la pena aclarar que en la Colonia adquiere nuevos matices como la etnia, es decir lo que el movimiento feminista denomina *interseccionalidad* (clase socioeconómica, género y grupo étnico) implican categorías de subordinación. Las labores manuales eran despreciadas y en su mayoría las desarrollaban *peones* de origen indígena. Posteriormente, también afros secuestrados de África y posteriormente, comprados y esclavizados. En el caso de Madrid, funcionó el sistema colonial con el esclavismo indígena.

Hacia el siglo XIX, en la Sabana de Bogotá se reconocían tres clases sociales: el patrón, el mayordomo y el peón. Los peones, tenían una cercanía indígena y se asociaban a la clase menos favorecida; por otro lado, se encontraba a los mayordomos también llamados *Orejones* que eran propietarios de pequeñas parcelas de tierra que se reconocían como nuevos ricos, y finalmente los patrones que eran propietarios tradicionales los cuales

poco a poco fueron sustituidos por los nuevos ricos (Montañez, G, Arcila, O, Pacheco, J, Hernández, Y & Lancheros, H 1994).

La industria en la Sabana de Bogotá

De acuerdo, al texto *Hacia dónde va la Sabana de Bogotá*, desarrollado por Montañez, G, Arcila, O, Pacheco, J, Hernández, Y & Lancheros, H, (1994); la región ha sido un territorio que se ha transformado con el pasar del tiempo y los fenómenos socio-económicos de cada época; de esta forma en la actualidad conviven formas de desarrollo urbano que anteriormente eran desconocidas tanto en los espacios macro como micro; además se consolidaron lógicas racionalistas que no son recibidas de manera homogénea en la comunidad, lo cual generó formas de resistencia en la población frente a este nuevo modelo de desarrollo. Sumado a lo anterior, el uso que se le da a estos territorios ha cambiado con el paso del tiempo, de un uso agrícola a uno de producción agro-industrial desde la década de los 90s.

Por el uso agrario tradicional la Sabana fue un centro papicultor y hortelano de gran predominio. Se clasificaba a los papicultores y los hortelanos en dos grupos: los pequeños y los medianos-grandes. Los pequeños son campesinos de la región que utilizan fuerza de trabajo familiar, mantienen costumbres culturales de la región y no pueden introducir tecnologías agro-industriales. Del otro lado, se encuentran los medianos-grandes papicultores y hortelanos que constituyen el 45% de la población y controlan el 82% del área cultivada y el 88% de la producción y, en teoría, cuentan con capital propio lo que les permite acceder con facilidad a los créditos del ICA (Instituto Colombiano de Agricultura) para la implementación de tecnologías, de esta manera cuentan con infraestructura para riego. En conclusión, cuentan con las condiciones necesarias para hacerse acreedores del capital económico de la región, de esta manera desplazan al papicultor y hortelano pequeño (Montañez, G, Arcila, O, Pacheco, J, Hernández, Y & Lancheros, H.1994).

Dentro de esta categoría, de papicultores y hortelanos medianos-grandes se evidencia un grupo heterogéneo. Por lo que en primer lugar, se encuentra el *Shumpeteriano Criollo*, que se caracteriza por ser una clase de agricultores que cuentan con el territorio, el capital, la tecnología y la infraestructura necesaria para producir a gran escala. Se le

reconoce por ser un empresario innovador, a tal punto que controla el 40% de los cultivos de la región y maneja una mano de obra conocida como los *semaneros o parqueros*.

Por otro lado, se encuentra *el productor sin tierra*, es un grupo de personas que son agricultores de profesión y aunque no cuentan con el territorio, sí cuentan con el capital. Dependiendo del semestre son papicultores, hortelanos o cerealeros; este tipo de productores arriendan una porción de tierra que le permita cultivar y luego extraer los productos para su comercialización. Aunque incrementan las cantidades producidas y por ende el capital de la región, cuando se retiran generan el efecto contrario en la misma economía, es importante señalar que este productor sin tierra no necesariamente pertenece al municipio de Madrid.

Por el uso agroindustrial, en la Sabana de Bogotá se instalan cultivos de flores con un alto nivel de productividad. El primer cultivo de flores emergió en la década de los 70s, específicamente en el Municipio de Mosquera. No obstante, poco a poco se expandió por toda la Sabana de Bogotá. El suelo fértil, la luminosidad, el recurso hídrico, el clima, la topografía plana, la disposición de mano de obra femenina barata y con conocimientos campesinos, los incentivos fiscales, la malla vial, la infraestructura, la proximidad a Bogotá, las ventajas administrativas, financieras y de servicios, condiciones todas que promovieron el desarrollo y cultivo de flores industriales.

El desarrollo de los cultivos de flores se asentó particularmente en Madrid, (Occidente de la Sabana de Bogotá) por un lado, por la cercanía con el aeropuerto y por otro lado, por el acceso fácil y barato a los recursos hídricos. Sin embargo, con el paso del tiempo se fueron alejando del occidente sacrificando la cercanía con el aeropuerto, en busca de terrenos baratos y con acceso a los recursos hídricos de la región.

En la actualidad, en este sector se evidencia la falta de seguridad industrial, el cambio en la mano de obra que ya no es de origen rural sino más bien urbano, algunos conflictos entre los empresarios y la población que reclama justicia social y ambiental.

La producción acelerada de flores coincidió con la depresión de la agricultura tradicional de la región, sobre todo en la zona Occidental y más exactamente en Madrid. De esta forma, para el año 1970 había tan solo dos establecimientos existentes y para la década

de los 90s ya había 723.50% de superficies cultivadas en este territorio. Por tanto, la zona occidental muestra que el 50% del área cultivada es destinada a ese sector. La rápida acumulación de capital de los pequeños cultivadores no está al alcance de la población campesina de la zona, y aunque los medianos y grandes cultivadores sólo son el 20%, los floricultores controlan el 64% del área cultivada (Montañez, G, Arcila, O, Pacheco, J, Hernández, Y & Lancheros, H.1994).

En cuanto a lo económico, la producción industrial de flores para la exportación que desde los años sesenta tiene lugar en Madrid ha traído problemas ambientales significativos como el agotamiento de los recursos hídricos y condiciones laborales precarias para sus empleados, en su mayoría mujeres.

En la zona occidental de la Sabana de Bogotá existe un alto nivel de desplazamiento de las familias campesinas de Madrid al casco urbano, puesto que estas familias dejan de trabajar en sus tierras para convertirse en trabajadores de los cultivos de flores agro-industriales.

La post-industria en la Sabana de Bogotá

En la actualidad, el municipio de Madrid es percibido como un punto estratégico en el ámbito económico y militar, como se evidencia en los grandes proyectos de expansión de la base militar que tendrán lugar próximamente. Estos buscan darle un papel militar más protagónico a esta zona en el conflicto armado del país y en la participación de Colombia en el sistema mundo.

Además, se concibe al municipio como parte marginal de la región-ciudad de Bogotá, la cual puede servir de puerto seco para dicha macro-región. También, las lagunas de Madrid corren peligro debido a las minas industrializadas para la extracción de piedra caliza. Finalmente, en las colinas del municipio se están construyendo conjuntos residenciales de lujo.

En este territorio, se articula la Red Agroecológica de la Sabana conformada por distintas organizaciones de la zona y cuyos objetivos son mostrar de forma articulada las repercusiones que el sector agroindustrial tiene tanto en el territorio como en la población

del municipio de Madrid. Los campos de trabajo de la red han sido: memoria y territorio, educación en derechos humanos y artes.

En este contexto histórico es importante distinguir los conceptos *rural*, *agrario* y *campesino* que si bien todos tienen que ver con la vida en el campo, cada uno se refiere a un aspecto diferente de la misma. Lo rural es una forma de clasificar cómo está organizado el espacio y el territorio, en oposición a lo urbano. Un territorio rural se caracteriza por la presencia de fincas, cultivos, poca densidad de población y poca intervención del hombre en el paisaje en términos de construcciones. Por agrario entendemos lo referente a las relaciones de trabajo, de derecho y de propiedad de las personas con la tierra. En tercer lugar, lo campesino tiene que ver con la identidad que constituyen las personas que viven y trabajan en el campo. En la discusión retomaremos estas distinciones.

6. Metodología

6.1 Tipo de investigación

Esta investigación es de corte cualitativo, con una perspectiva social crítica, debido a que existe un compromiso por la transformación de la sociedad. Específicamente, tomamos los siguientes principios de la psicología comunitaria (Montero, M 2006):

- La investigación tiene un carácter participativo en la medida que existen datos que se construye, discuten, y reflexionan colectivamente. (Investigación-acción-participativa).

- Existe una condición dialógica, cada uno de los participantes tiene voz y voto en el proceso investigativo.

- La investigación tiene un carácter complejo debido a que son procesos comunitarios y sociales las cuales buscan ser comprendidos a partir de la apertura y la amplitud.

- Hay un predominio por la investigación cualitativa, de esta forma se emplean diversos métodos y técnicas de investigación.

- Hay una tendencia política, es decir existe un compromiso por la transformación de la sociedad.

- Se debe ser dinámico y activo, puesto que en algunas ocasiones el problema de estudio se transforma en la medida que transcurre la investigación, de esta forma los investigadores deben dar cuenta de estos cambios.

6.2 Problema de investigación

¿Cuáles son las condiciones para que la población de la vereda Los Árboles ubicada en Madrid se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá?

6.3 Objetivos

Objetivo general:

Explorar las condiciones para que la población de la vereda Los Árboles ubicada en Madrid se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá.

Objetivos específicos:

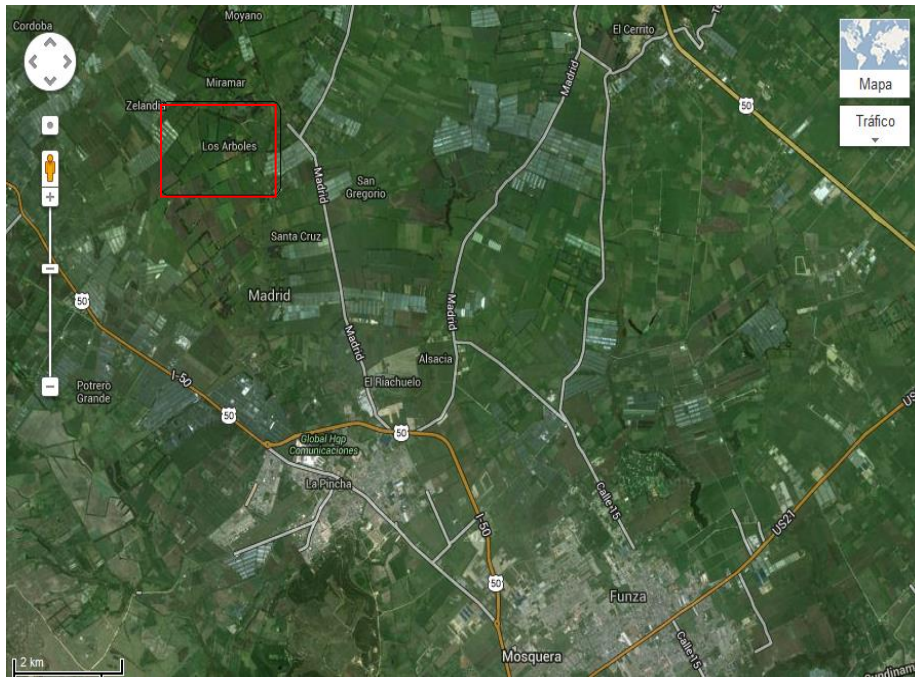
1. Caracterizar a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá.
2. Caracterizar a la población de la vereda Los Árboles.
3. Identificar los puntos de convergencia y divergencia entre ambas.

6.4 Participantes

Debido a que en Madrid existen varias veredas, nuestro estudio será realizado con la población de la vereda Los Árboles de Madrid (ver mapa 2), Cundinamarca. La selección de la vereda es por conveniencia dado el contacto con la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá. Específicamente, el trabajo se desarrolló con adultos, tres mujeres y un hombre quien es el único que ha vivido en la vereda durante toda su vida; las mujeres llegaron al territorio en distintos momentos.

Por su lado, los participantes de la Red agroecológica *Raíces de la Sabana* pertenecen a distintas organizaciones de la Sabana de Bogotá: la Asociación Herrera y la Corporación Cactus.

Mapa 2. Vereda Los Árboles en relación a Madrid.



6.5 Procedimiento de investigación

Tabla. 2

Procedimiento, técnicas e instrumentos de investigación

Problema	Objetivos específicos	Técnicas	Instrumentos/productos
¿Cuáles son las condiciones para que la población de la vereda Los Árboles se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá?	Caracterizar a la Red Agroecológica.	Documentación, conversaciones informales, observación participante y entrevistas	Guión de entrevista
	Caracterizar a la población de la vereda Los Árboles	Visitas, conversaciones informales, observación participante, entrevistas	
	Identificar las convergencias y divergencias entre la Red Agroecológica y la población campesina de la vereda los Árboles	Análisis de convergencias y divergencias	Convergencias y divergencias

6.6 Técnicas e instrumentos de recolección de información

- Documentación: revisión bibliográfica acerca de los temas de interés, la cual permite tener una concepción y puntos de partida preliminares con respecto a lo que se va a observar en campo (Ballas y Castillo, 2008).

- Conversaciones informales: técnica que ofrece una forma alternativa y menos artificial de recolectar la información, brindando más confianza a los participantes en un diálogo de iguales (Ballas y Castillo, 2008). Con esta técnica además se espera generar la confianza y cercanía con las personas de la comunidad necesaria para avanzar en el trabajo.

- Observación participante: técnica que permite evidenciar prácticas, dinámicas sociales, estilos de comunicación, normas, costumbres, tradiciones y valores. El objetivo es crear una imagen real y fiel de los participantes (Ballas y Castillo, 2008).

- Notas de campo: instrumento para anotar las observaciones, las preguntas y las ideas que van surgiendo durante el estudio (Ballas y Castillo, 2008).

Desarrollamos estas tres técnicas de recogida de información en los encuentros con la Asociación Herrera y la RED, en las visititas a la vereda, las reuniones asamblearias de la red y en la minga desarrollada en vereda.

-Entrevistas semi-estructuradas: instrumento base de la psicología, que busca recoger información por medio de preguntas guía que son modificables de acuerdo al curso de la interacción y que no predetermina las respuestas del participante entrevistado (Ballas y Castillo, 2008). Se realizaron dos entrevistas con integrantes de la red: uno es un hombre perteneciente a la Corporación Cactus y otra es una mujer perteneciente a la Asociación Herrera de Madrid. También realizamos cuatro entrevistas en la vereda Los Árboles; es importante destacar que la mayoría de las personas fueron adultos mayores: tres mujeres y un hombre, tres de estas personas son habitantes de la vereda y una mujer que reside en Madrid, pero que trabaja en la vereda como campesina que siembra hortalizas.

6.7 Instrumentos/productos

A continuación expondremos los instrumentos o productos que derivaremos de las técnicas de recogida de información para poder cumplir con los objetivos de investigación.

- Guión de entrevista (anexo 4)

-Convergencias y divergencias entre la Red agroecológica y la población de la vereda Los Árboles.

7. Análisis de los resultados

Para llevar a cabo el análisis de los resultados, en primera medida, se realizaron transcripciones protocolares de las entrevistas (cuatro entrevistas a campesinos y dos a integrantes de la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá). Después de estas transcripciones se hizo un ejercicio de categorización de la información; las categorías fueron inspiradas en las teorías revisadas en el marco de referencia pero también en las observaciones participantes y las notas tomadas durante nuestro trabajo de campo en dos encuentros agroecológicos (minga y reunión en la Corporación Cactus) y tres visitas a la vereda entre los meses de marzo y abril de 2014. (anexo 3). Para finalizar, las organizamos en matrices de textualidad interna (una matriz para las entrevistas de los campesinos y otra para las entrevistas a las personas de red) (anexos 1 y 2).

Para la caracterización de la Red Agroecológica se sigue una perspectiva de análisis de corte más deductivo en el sentido de que el análisis se desarrolla a partir de categorías derivadas del marco de referencia sobre movimientos sociales. Particularmente acudimos a cinco categorías: dimensión identitaria, marcos interpretativos (antagonistas, protagonista y audiencia), dimensión estratégica, sistema mundo capitalista y finalmente, cultura y territorio. La teorización nos ofreció luces para la indagación y un lenguaje aplicado al estudio de los movimientos sociales. Sin embargo, encontramos que hay fenómenos que afrontamos en nuestro trabajo de campo que escapan a la teorización revisada.

Por el contrario, para la caracterización de la población de la vereda Los Árboles se sigue una perspectiva de análisis de corte inductivo, en el sentido que toma protagonismo la narrativa de las personas de la vereda y es a partir de ella que se pretende extraer las categorías para el análisis correspondiente.

En ambos casos, se sigue una perspectiva de análisis de tipo desarrollada por separado para: la red, la vereda y finalmente, las convergencias y divergencias entre estas dos posiciones analizadas con respecto al territorio.

7.1 Análisis de la Red Raíces de la Sabana

Dimensión identitaria: Giddens, Castells y Kreisi

La red Agroecológica nace el año pasado como un espacio que congrega a distintas organizaciones sociales de diferentes municipios de la Sabana de Bogotá con preocupaciones similares sobre la situación actual de la sabana y que tuvo su origen en el Encuentro Social y Popular sabana que se celebra anualmente. Una de esas preocupaciones, la más importante que comparten y alrededor de la cual se organizan es la soberanía alimentaria.

“De hecho, fue en el encuentro social y popular sabana el cual congrega distintas organizaciones sociales de la Sabana de Bogotá, que se dan los primeros acercamientos y se comparten preocupaciones sobre la situación de la zona. Allí, varias organizaciones compartimos nuestra preocupación por el tema de los alimentos... De ahí, la idea de la soberanía alimentaria que es lo que nos agrupa a distintas organizaciones de jóvenes, mujeres, de diferentes municipios de la sabana”.

A los integrantes de la red los une la preocupación por la situación reciente de la Sabana de Bogotá, más específicamente, un sentimiento de indignación y desaprobación frente a esas transformaciones del territorio y de las prácticas *sociales* “*todo el tema de la urbanización, la violencia, la contaminación, las multinacionales, el monocultivo, la floricultura...*” “*los proyectos de las grandes bodegas, las construcciones, las zonas francas, las tierras de los hacendados... militarización, las viviendas de interés social.*” En relación con lo anterior, los une una voluntad y una esperanza por cambiar esas dinámicas por unas que se adecuen más al “*disfrute de las personas y sus suelos*”.

En la red hay diversidades que tienen que ver con diferentes características como la edad “*es una red intergeneracional*”, “*hay adultos mayores, jóvenes...*”, o el género “*nos ha logrado conectar a algunas organizaciones de la red de mujeres*”. También hay diferencias en lo que se considera más importante en los encuentros para lograr los objetivos propuestos, según uno de los participantes: “*hay algunos que están contentos sólo con el tema de las huerticas caseras y quedarse cultivando y hay otros que se centran más en el debate político y le dan más importancia*”.

Marcos interpretativos: protagonista, antagonistas y audiencia

Protagonistas

Los protagonistas son los integrantes de la red los cuales se agrupan de la siguiente manera: *“La conformamos organizaciones de la Sabana Norte y de la Sabana Occidente. De la Sabana Occidente organizaciones de Facatativá y de Madrid sobre todo, y de la Sabana Norte organizaciones de Zipaquirá, de Tocancipá, de Chía y de Cogua por ahora; y también hay algunas organizaciones de Bogotá.”*

Antagonistas

En cuanto a los adversarios, hay concordancia en que el principal es el sistema mundo-capitalista y sus representantes como los son las transnacionales y su facilitador que es el gobierno central y local. En palabras de ambos entrevistados: *“entendemos que sí somos una oposición a lo que propone el estado como una hegemonía, nosotros vamos en contra de quienes ordenan el territorio y por cómo lo quieren ordenar, entonces consideramos que es el estado junto con empresas privadas, transnacionales”, “Nuestro adversario, primero, es el sistema mundo capitalista que se manifiesta en la entrada de multinacionales a la región y en todas las políticas de estado que le dan cabida al ordenamiento territorial y poblacional”*. Uno de los entrevistados hace explícito que la puerta al diálogo con el gobierno está abierta: *“Uno puede dialogar con el estado y como asociación herrera lo estamos haciendo”*.

Audiencia

En cuanto a las personas a las que les puede llegar la red, hay consenso en términos de que el objetivo es llegarle a la población de la Sabana de Bogotá: *“Yo Creo que podemos llegarle a sectores organizados y a la población en general”, “nuestro proyecto a largo plazo es llegarle a la población de la Sabana en su totalidad”*. No obstante, hay un entrevistado que insiste en la juventud de la red y en que todavía no es viable tratar de expandirse como red: *“Todavía es una red muy joven, aún no hemos pensado en integrar a otra gente diferente de la que está conformando la red, hay que fortalecernos organizativamente mejor nosotros mismos”*.

Dimensión estratégica.

Ambos integrantes rescatan la soberanía alimentaria y las actividades de que la conforman (formación política, huertas caseras) como estrategia de lucha y como un proceso político que reivindica lo rural e interpela el ordenamiento propuesto por el sistema: *“sentimos que las actividades que realizamos como red, los espacios de formación, las huertas y demás son en cierta medida una estrategia de lucha a muy pequeña escala claramente”*. Ambos también expresan que es muy pronto para hablar de lucha hacia afuera de la red dado que todavía están consolidándose hacia adentro: *“es una semillita”*, *“llevamos hartito haciendo el logo”*. Por otra parte, uno de los integrantes agrega la importancia de la memoria histórica y la identidad: *“entonces creo que podemos decir que una bandera de lucha tiene que ver con la memoria histórica de la Sabana de Bogotá entonces de pronto un poco la reivindicación de lo ancestral”*.

A propósito de las mingas y cómo se decide en qué lugar realizarlas, los criterios tienen que ver con la disposición de cada organización de ser anfitrión en las reuniones, o con la necesidad *“otros momentos ha sido porque se pide cuando se necesita, como ha sido el caso de Asoquimad”*. Un criterio podría ser el hecho de turnarse y hacerlo cada vez en un municipio diferente. *“que no se repita en el mismo sino turnarnos, ese es como un criterio”*.

Wallerstein: sistema mundo capitalista

Con respecto a la hipótesis de una crisis del sistema vigente, los integrantes de la red entrevistados reconocen y concuerdan en que hay una crisis generalizada o civilizatoria que toca distintos aspectos de la vida más allá de lo económico: *“Nosotros vemos que hay crisis de todo: de la existencia, del territorio, del agua”*, *“hay una crisis civilizatoria es más que una crisis del sistema económico”*. Sin embargo, hay diferencias en los participantes en cuanto al momento en que está la crisis, la posibilidad, el momento y condiciones del cambio: para uno de ellos la crisis tiene que ver con las reacciones frente a la instalación del sistema en la Sabana de Bogotá y es un cambio que se da progresivamente, poco a poco y desde las personas particulares: *“también creo en los sujetos, en las subjetividades de las personas en que los cambios se pueden dar poco a*

poco, en uno mismo". Mientras que el segundo participante considera que, si bien hay descontento en la gente, se trata de uno de los muchos "momentos difíciles" que el sistema ya ha superado en el pasado y que el cambio es algo que depende más de la estructura que de las acciones particulares. También afirma que el cambio es sólo posible si hay una alternativa viable, la cual por ahora no ha surgido.

Es importante agregar que uno de ellos insiste en que a nivel de la red no se han propiciado discusiones de ese estilo: *"es importante aclarar que la Red es una semillita, que aún no ha llegado a hacer estos análisis"*. Esto se ve también evidenciado en la utilización de la primera persona en ambos integrantes de la red: *"yo creo"*, *"(yo) no sabría decir..."*, *"yo no considero"...*, para dar respuesta a estas preguntas, expresando convicciones personales más que posiciones oficiales de la Red Agroecológica.

En cuanto al papel de la red en un eventual proceso de cambio, ambos integrantes concuerdan en que la red tiene uno y es el de realizar "trabajo de base" con la gente de la red con actividades concretas que sean alternativas a las lógicas de producción y consumo hegemónica, como puede ser el cultivo de huertas caseras para la soberanía alimentaria. Sin embargo, uno de ellos sobre todo, hace hincapié en la importancia de espacios de "reflexión y formación política" en conjunción con el trabajo de base.

[Sabana de Bogotá: cultura y territorio](#)

En cuanto a la percepción del movimiento campesino en la Sabana de Bogotá, los dos están de acuerdo en que el movimiento campesino en la región es débil: *"yo no he visto movimiento campesino en la sabana"*, *"Muy pequeño o inexistente"*, y agregan posibles explicaciones de orden histórico para ayudar a esclarecer el fenómeno de la escasa organización y movilización de los campesinos del área: *"la proletarización del campesinado hacia la floricultura, la hacienda, es un municipio muy conservador"*, *"los empresarios son muy hábiles en términos de estigmatizar al proletariado en la floricultura"*.

Los entrevistados le dan una importancia central a las mingas en la manera como se vinculan al territorio, para ellos es enriquecedor el hecho de conocer los distintos municipios y sus particularidades en los distintos encuentros, pero también sus puntos en

común. En palabras de uno de ellos, en esos encuentros se construye comunidad alrededor del trabajo agroecológico y del territorio.

En cuanto a la Sabana de Bogotá ideal, ambos sueñan con una región diferente a la que tienen hoy en día. Uno hace más énfasis en lo político: *“Soñamos con una Sabana libre de multinacionales, con cultura política, libre de violencia y de desigualdades... que produzca sus propios alimentos y con estabilidad para la gente”* mientras el otro se centra más en lo emocional y relacional: *“Entonces, sueño con una Sabana como Mafalda ahhh...que le va poniendo curitas al mundo, y que se van sellando esas heridas de verdad”, “la Sabana que yo sueño es que las personas que lleguen acá, vean que este es un territorio en donde pueden echar raíces cuando uno echa raíces como la red, uno cuida, uno quiere, uno genera un vínculo con el lugar”*.

[7.2 Análisis Vereda Los Árboles](#)

Las cuatro entrevistas realizadas muestran que la historia de la vereda es desconocida, incluso uno de los participantes cuenta que nació y ha vivido durante su vida en la vereda; no obstante, no conoce el origen ni los momentos históricamente significativos y tampoco desde hace cuánto tiempo existe la vereda. De igual forma, las otras participantes desconocen el nacimiento de la vereda, argumentando que no crecieron allí o que llegaron ya cuando la vereda existía.

Las personas de la vereda, encuentran diferencias *estéticas*, entre Madrid y Los Arboles, debido a que en Madrid hay centros comerciales, casas, iglesias, centros hospitalarios entre otros, mientras que en la vereda se visibiliza campo, pocas casas, ningún centro comercial y tampoco hay centro médico lo que genera distinciones en la composición visual del espacio, puesto que la urbe está hiper-estimulada, mientras que el espacio urbano encuentra equilibrio y naturalidad. De hecho, dice una de las participantes que Madrid está inundada de construcciones de edificios, información corroborada por los investigadores, debido a que en nuestras primeras visitas al territorio se hizo evidente el número significativo de construcciones a lo largo y ancho de la Sabana de Bogotá, lo que nos causó un profundo impacto emocional y racional porque se evidencia la tendencia a lo

urbano, así como la infraestructura que acoge el modelo económico el cual deja de lado la vida en lo rural y las prácticas campesinas.

Dos de las personas entrevistadas en la vereda, consideran que en la actualidad Madrid no es un lugar seguro desde dos puntos de vista, el primero porque los jóvenes están expuestos al consumo de drogas, lo que es negativo para la gente de la vereda, debido a que temen que los jóvenes que habitan en Los Arboles caigan en estas prácticas, por otro lado consideran que Madrid ha perdido seguridad en relación al pasado, debido a que en estos dos relatos se pudo evidenciar una añoranza hacia el pasado y la vida en el Madrid de hace algunos años atrás:

“Madrid hace veinte años, era un Madrid de población muy poca pero de gente muy echada para delante y no se veían cosas que se están viendo hoy, era un Madrid donde no faltaba el agua, donde no faltaba la comida, donde podía uno salir a cualquier hora y nunca le pasaba nada porque era un Madrid sano, un Madrid purificado que no se metía con la demás gente, que se cuidaban y se apoyaban”.

Respecto a la vereda Los Arboles de hace veinte años atrás, uno de los entrevistados dice que efectivamente ha habido cambios negativos para la vereda, especialmente porque el cultivo de agricultura, de ganadería y de floricultura se ha disminuido considerablemente.

“La vereda hace veinte años estaba poblada de sólo ganadería, floristerías, de mucho trabajo, de mucho progreso y ya no se ve que sea así, ya son veredas muy bajas de alimentaciones porque ya no hay casi ganadería ni agricultura porque los que siembran pierden muchos, ya sea por los precios de los productos o los de los químicos que son muy caros. Ahora la gente se ha quitado de sembrar, ha quitado la ganadería, las floristerías también las han acabado, no sabemos por qué motivo pero las han quitado y han dejado mucha gente sin trabajo”.

Este mismo habitante, considera que la gente que vive en la vereda es gente benévola, así lo muestra: *“la gente de la vereda es gente todavía muy humilde, muy honesta, muy trabajadora y sobre todo muy responsables en sus trabajos, en sus labores”.*

Mientras que las personas que habitan en Madrid la gente tiene un estilo de vida “zángano”.

Se evidenció diversas tendencias en las repuestas, aunque la mayoría se cimentaran del lado del progreso de la urbanidad. Por un lado, unas pegadas al discurso desarrollista que enaltece la vida en la urbanidad, bien sea por los imaginarios de seguridad, oportunidades de trabajo o por las relaciones de asistencialismo con la vereda. No obstante, una de las mujeres entrevistadas asevera que para ella la vida es mejor en el campo.

Teniendo en cuenta lo anterior, una de las participantes idealiza el modo de vida en Madrid y en las urbes, sobre todo porque considera que en estos espacios no roban, mientras que la mujer que labora en Asoquimad dice que en Madrid y en la Sabana de Occidente existen oportunidades de trabajo buenas en las floricultoras.

Dos de los participantes ven las relaciones entre Madrid y la vereda como un escalafón del desarrollo, de esta manera la vereda trabaja en red con el municipio: *“para mí significa como una unión, como un proceso, digámoslo así porque Madrid es el que compra los productos que sacan las veredas a vender para el sustento precisamente de los que viven en la vereda”*.

Es importante señalar que para uno de los entrevistados las relaciones que se gestan entre la vereda y Madrid, son de jerarquía debido a que Madrid envía ayudas a la vereda cuando hay sequía de agua e incluso la alcaldía de Madrid decide sobre el uso de los territorios de la vereda, de hecho en una de las visitas que se realizaron a Los Arboles, se pudo detectar que a la vereda van dos ingenieros de la alcaldía de Madrid, a verificar la calidad del trabajo de los campesinos. De esta manera se gestan relaciones de poder con las personas de la alcaldía y los campesinos de la vereda.

En una conversación informal, uno de los campesinos expresaba su inconformidad con esta situación y decía que aunque los ingenieros supieran hacer una técnica, el saber de la tierra lo tenían ellos (campesinos), por lo que este participante encontraba formas de resistencia ante las relaciones de dominación que se establecía con las personas de la alcaldía.

Se encontró una necesidad de tener confianza y con eso seguridad dentro de la vereda, puesto que se han visto expuestos a robos y hurtos, al parecer quienes tienen estas prácticas son unos vecinos. Incluso una de las participantes expresa inconformidad con la policía:

“Que haya alguien que cuide. Más seguridad, se le dice a la policía pero ellos vienen y dan una medio vuelta y nos vuelven entonces...qué?”

Tres de las personas de la vereda, aseguran que el paso de las floricultoras ha generado repercusiones negativas en la vereda. En primera medida por la escasez de agua que produce la siembra de flores a gran escala, es importante mencionar que el día que estuvimos realizando las entrevistas en *Los Arboles* había sequía de agua, por lo cual los alimentos de la tierra y los árboles, se estaban secando y otros tantos estaban muriendo, además una de las señoras asegura que una familia vecina había tenido que ir a un pozo de agua de otra vereda para lavar y almacenar agua para la comida.

Otra repercusión negativa que produce la siembra de flores está relacionada con los químicos y sus efectos secundarios para la tierra y los alimentos que se cultivan en esa tierra ya que quedan contaminados; sumado a lo anterior, desde la llegada de los cultivos de flores disminuyó significativamente el cultivo de hortalizas, fresas y papas, así lo dice una de las participantes: *“Aquí primero sembraban fresa, papas. Ahora no, ahora sólo se ven los cultivos de flores, no más.”* Por lo anterior, uno de los participantes asegura que es importante no acabar con las prácticas campesinas que anteriormente existían en la vereda como la ganadería y la agricultura, en relación con lo anterior este participante tiene el imaginario que exterminar con estas prácticas podría ocasionar el desabastecimiento de los alimentos en Madrid, la Sabana y Bogotá. Sumado a lo anterior, una de las mujeres dice que con la llegada de las fábricas, la vía que conecta a Madrid con la vereda se vio afectada ya que se levantó el pavimento y por ende se ve exceso de polvo.

Una de las participantes considera importante realizar campañas ecológicas en la vereda, debido a que considera es importante no propiciar daños ambientales ya sea por el mal manejo de las basuras o por el desperdicio de agua.

Por otro lado, narra que los momentos significativos que ha vivido en la vereda están relacionados con los logros de Asoquimad (Asociación de campesinas de Madrid que cultivan en la vereda Los Arboles), debido a que se han realizado mingas, se ha ganado premios y financiaciones que han permitido que la asociación se fortalezca en términos de infraestructura y herramientas de trabajo.

Otra participante dice que ha sido muy importante para la vereda la consolidación de la junta de acción comunitaria, así como los encuentros de oración a los que asisten entre 30, 40 y 50 personas. No obstante, sobre este punto una de las participantes expresa que dentro de *Los Arboles* no existe sentido comunitario, debido a que ellos invitan a las personas a las reuniones y a las oraciones pero no todos asisten.

En relación con aquello que los une se encontró diversidad en las respuestas. Por un lado una señora dice que la desconfianza, ya que nadie puede dejar la casa sola:

“Aquí en común es que no podemos dejar ni las casas solas, de los mismos vecinos. Se roban todo lo que haya y si ven una casa sola se la roban toda. Aquí ya nos sucedió pero con los mismos vecinos...Y allá la señora de allá, le robaron el televisor. Y son los mismos vecinos de aquí que se encargan de robar (señala el lado de su casa)”

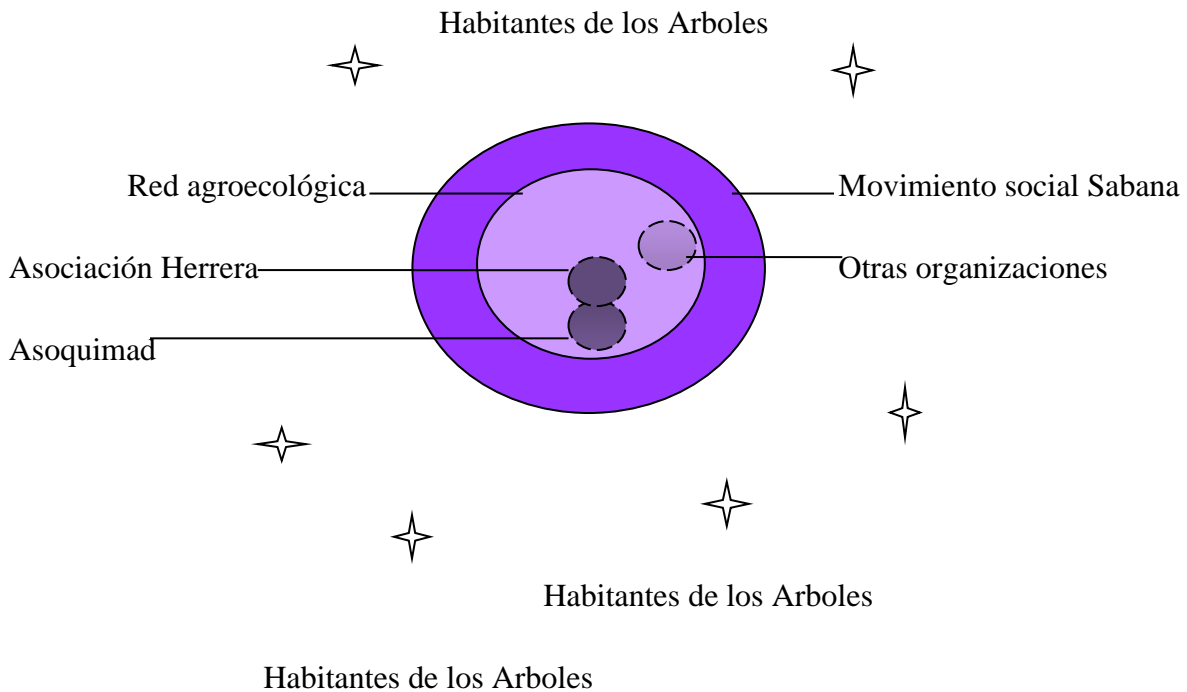
En contraposición a este malestar, se encuentra una percepción contraria que narra vivir en una comunidad solidaria, feliz, unida, igualitaria donde no existen diferencias y que busca la estabilidad de sus habitantes: *“Lo que tenemos en común es ser muy unidos muy comunitarios, cuando hay un enfermo lo visitamos entre todos, sí está mal económicamente se colabora, se ayuda. Lo mismo cuando hay las reuniones espirituales ahí también nosotros hacemos un compartir de comida, no es un compartir grande pero se hace, para que la gente aprenda a que lo que una persona pueda tener, se pueda ir repartiendo a la comunidad. Entonces, por eso es que esta vereda Los Árboles vive muy feliz por eso..Pues diferencias, seguramente no hay ninguna casi todos procuramos ser iguales tener casi por igual, que la gente no viva mal, que sí uno no tiene el otro colabora; entonces no nos diferencia nada, sino que nos unimos a aprender a ser unidos y aprender a respetar lo de los demás.”* Una característica común que se repite en diversos matices y con diferentes

narrativas, es que todas las entrevistadas y el entrevistado muestran que la llegada de la floricultura cambió las dinámicas del campo en la vereda. Aunque no existe un discurso politizado y de crítica profunda hacia el sistema capitalista y las repercusiones en su vida cotidiana, sí se evidencia una inconformidad con la realidad actual de la vereda.

7.3 Convergencias y divergencias

En este punto del análisis es necesario evidenciar gráficamente las posiciones de los actores colectivos y sus niveles de relación los cuales se tuvieron en cuenta para el análisis.

■ **Figura 4.** Dimensiones de análisis.



En un primer momento se encuentra el *Movimiento social Sabana* al que consideremos organizado, pacifista y transformador; dentro de este nivel ubicamos a la red agroecológica que es una organización colectiva que agrupa y reúne varios grupos y que tiene como objetivos la formación política de sus miembros, conseguir una alimentación sana, consolidar redes de comercialización y distribución, ser guardianes de semillas, recuperar los territorios perdidos y las plazas de mercado; al igual que objetivos macro como la denuncia y expulsión de las multinacionales, la transformación de los seres humanos y acabar con el sistema capitalista.

Dentro de la red agroecológica, se encuentran organizaciones y colectivos como la Asociación Herrera, Corporación Cactus y Asoquimad que es una organización ubicada en la vereda los Arboles y está conformada mayoritariamente por mujeres que siembran hortalizas y verduras de manera natural y sin la utilización de químicos que acaban la tierra.

Finalmente, vale la pena decir que alrededor de la *figura tres*, se puede observar algunas estrellas que simbolizan a los habitantes de la vereda los Arboles, se ubican en el exterior debido a que no se pertenecen a ninguna organización social, debido a que aunque existe cierto nivel de indignación colectiva, los habitantes entrevistados no problematizan ésto y por el contrario se evidencia una aceptación parcial del discurso desarrollista.

Ahora sí, con la claridad de estas posiciones de actores colectivos y niveles de relación, pasamos a describir las convergencias y divergencias entre ellos.

Tanto los habitantes de la vereda como los integrantes de la red consideran que la situación actual de la Sabana de Bogotá no es buena y los dos grupos de forma casi unánime mencionan el impacto que tienen las empresas de flores en la situación tanto alimentaria como laboral de la gente. Como expresa uno de los integrantes de la red sobre lo que está afectando la situación de la región: *“todo el tema de la urbanización, la violencia, la contaminación, las multinacionales, el monocultivo, la floricultura”*. En esa misma línea, se expresan algunos de los habitantes de los Árboles sobre la situación actual, añorando días pasados en donde la situación se recuerda como mejor porque había mejores condiciones de trabajo, cultivos y ganadería: *“Aquí primero sembraban fresa, papas. Ahora no, ahora sólo se ve los cultivos de flores, no más.”*

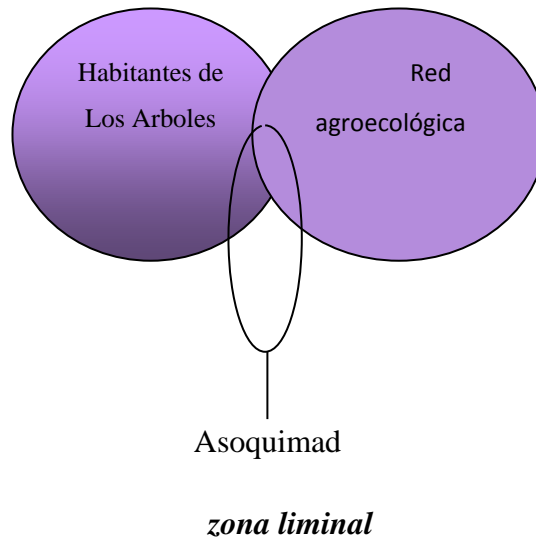
Sin embargo, hay diferencias importantes en cuanto a la comprensión y origen de estos cambios que se han dado en las últimas décadas: los integrantes de la red lo ven como una manifestación de algo más general como el sistema mundo-capitalista, al cual responsabilizan por la situación; mientras que los habitantes de la vereda sufren más por experiencias concretas las cuales no son relacionadas con un sistema económico, con el que muestran cierta complacencia.

También rescata la mayoría la importancia de una Sabana unida, no obstante la percepción de unidad que tienen las personas de la Red es diferente a la que presenta los

habitantes de los Árboles entrevistados. Los primeros, consideran importante la unión pensando en que la transformación de la región se puede presentar siempre y cuando se organicen redes y organizaciones que busquen rescatar la soberanía alimentaria y los territorios perdidos; en segundo lugar los habitantes de los Árboles consideran que la unidad es importante en tanto la diversidad o diferencia (de culto o de prácticas) es negativa para el territorio debido a que afecta la igualdad entre los pares y no permite que el sentido comunitario de la vereda se desarrolle a cabalidad.

Sumado a lo anterior, difieren en el valor relativo que le dan a los problemas que perciben porque para la Red Raíces de la Sabana hay una crisis en la alimentación, en el trabajo y en lo ecológico que es su preocupación central mientras que para los habitantes de la vereda son igualmente importantes otros problemas que perciben como la inseguridad, la ausencia de sentido comunitario al no asistir a los espacios religiosos (misa), la drogadicción, la falta de trabajo y oportunidades.

Figura 3. Esquema de relación entre la Red Raíces de La Sabana y los habitantes de Los Árboles.



En la figura anterior, se puede evidenciar a los habitantes de Los Árboles que se encuentran en un *nivel de indignación*, no obstante esta indignación aún no es motor para buscar cambio o transformación, por otro lado se encuentra a la Red Agroecológica que tiene un *nivel de consciencia*, el cual genera indignación y a su vez transformación (mingas agroecológicas, formación política, defensa de los territorios, etc) y finalmente se evidencia un *nivel intermedio* que es Asoquimad, organización que está conformada por mujeres

campesinas que habitan en la urbanidad (Madrid) y que diariamente van hasta la vereda Los Árboles a labrar, cultivar y organizar la parcela de tierra que manejan, es decir tienen prácticas campesinas, característica que no todos los habitantes de la vereda tienen.

De esta forma, nos interesa destacar la *zona liminal*, de frontera donde se ubica Asoquimad puesto a que es un grupo de campesinas que tienen un proceso formativo en la Asociación Herrera, y que al igual que muchas otras habitantes mujeres de la Sabana de Bogotá en algún momento de su vida, trabajó en el cultivo de flores agro-industrial, pero que tras ver las consecuencias negativas del desarrollo agro-industrial decide organizarse en el proyecto de cultivo colectivo y autónomo de una parcela de tierra en la vereda Los Árboles.

De hecho, Asoquimad sí cree que sería importante realizar en la vereda una campaña ecológica que busque mostrar la forma como se deben manejar los residuos y el agua. Por ende, se cree que Asoquimad puede ser una organización multiplicadora para los habitantes de la vereda en compañía de otras organizaciones, debido a que comparte varias de las preocupaciones de la población de la vereda, pero también comparte las preocupaciones, posiciones y convicciones de la red.

8. Discusión y conclusiones

Para la discusión esperamos contrastar los principales enfoques de la psicología para el estudio de los movimientos sociales con la experiencia en campo así como los aportes para la psicología como ciencia y profesión. Con ello podremos rescatar el interés que en sus inicios tuvo la psicología en los procesos colectivos. En términos de conclusiones, esperamos ofrecer elementos exploratorios sobre las condiciones para que la población campesina de Madrid se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá además de algunas recomendaciones a la Asociación Herrera.

A partir de los resultados de la investigación, consideramos que las organizaciones sociales de la Sabana cumplen criterios para ser consideradas un *movimiento social* según Mendiola (2002), debido a que son un entramado social, tienen límites difusos y buscan la transformación a partir de formas no convencionales, por ende no reproducen la violencia. En relación con el tipo de movimiento social, consideramos que cumple con características de diferentes movimientos y no se reduce a alguna de las clasificaciones revisadas. En ese sentido, tiene aspectos en común con un movimiento contra-cultural (Kreisi), porque busca proponer prácticas diferentes a las tradicionales como las lógicas consumistas, expropiación de los territorios, intercambios económicos, relaciones de subordinación con Bogotá, infraestructura desarrollista, entre otros. Es también un movimiento ecologista porque desea la conservación de la naturaleza en respuesta al desarrollo incontrolado, además defiende el espacio propio en busca de calidad de vida y tiene ciudadanos conscientes de las implicaciones del *statu-quo* (Castells, 1998). También se hermana con el movimiento socialista en ciertos aspectos como la contraposición del capitalismo aunque claramente no se sitúa en Europa (Wallerstein, 2002). De igual manera, aunque no se puede clasificar como movimiento campesino, puesto que se desarrolla en la urbanidad, comparte con él la importancia de la tierra y del cultivo; en definitiva, toma el territorio como referente emancipatorio.

Al respecto de la población de la vereda, la experiencia de campo nos muestra que la mayoría de la población de ella no posee una identidad campesina ya que aunque viven en la ruralidad sus prácticas no necesariamente son campesinas; por ejemplo, la mayoría de las personas entrevistadas consume alimentos que compran en Madrid, además forman

poblados y conjuntos de casas que se asemejan a las urbanizaciones de las ciudades. Esto rompe con la idea casi evidente, de que los que viven en el espacio rural son campesinos.

Queremos desatacar el carácter pacifista del movimiento social en la Sabana el cual busca la emancipación a partir de la formación política, la reivindicación de la identidad, la ruralidad de la tierra y de los recursos naturales. Esto sin recurrir a la violencia y recordando a la no-colaboración emprendida por Ghandi en la India en los años 20s-30s en la medida que no se adhiere a las lógicas del modelo económico o político dominante (y en particular la Red Agroecológica) por su convicción de una soberanía alimentaria. Ésta forma de lucha no violenta es un ejemplo de que hay otro camino para buscar la justicia cuando el orden establecido se percibe injusto, máxime cuando estamos todavía en Colombia sumergidos en un conflicto armado.

La psicología se nutre de estas experiencias organizativas en tanto que vuelve a poner el foco en el estudio de los movimientos sociales, sobre todo en un país que se mueve con resistencia hacia la paz y la transformación. Además se ha buscado mostrar que no es esencial en el trabajo de un psicólogo tratar de intervenir o cambiar la psique de las personas y que es posible ser un espectador que intenta comprender los procesos de transformación desde un lugar que considere al sujeto capaz, autónomo y activo.

A propósito de las condiciones para que la población de Madrid se articule a la Red Agroecológica y para darle respuesta al problema de investigación, consideramos que se necesita que sean personas que compartan el descontento de la Red frente a los cambios que ha tenido Madrid en los últimos años y los proyectos que están por ejecutarse. Aun habiendo esta disconformidad, que de hecho existe según pudimos evidenciar durante la investigación, no es suficiente para que la gente se articule ya que es preciso además que haya la voluntad de organizarse y movilizarse. Y no menos importante, estas personas a las que se espera llegar deben conocer la existencia de la Red y sus propuestas.

Aquí es donde sobresale la importancia de la *zona liminal*, como una asociación de base que cumple con las condiciones mencionadas y a la cual se puede acompañar y fortalecer ya que posee la formación política necesaria. También encontramos que esta organización comparte puntos de vista con la población de la vereda y por el hecho de

ubicarse allí la finca donde trabajan, puede ser una organización puente para llegar a dicha población.

De esta manera, recomendamos a la Asociación Herrera y la Red Agroecológica que continúen y fortalezcan su *acompañamiento* a Asoquimad para su fortalecimiento y como ese eslabón entre ellos y la población de Los Árboles y Madrid interesada en organizarse socialmente.

En esta misma línea consideramos que a mediano o largo plazo se pueden buscar acercamientos con la población de la vereda en espacios como una *minga lúdica* donde se trabaje con las niñas (os) y jóvenes, temáticas relacionadas con el territorio, la historia de la vereda y las percepciones que ellos tienen de su espacio.

Sumado a lo anterior, se podría generar un *mercado itinerante* en Asoquimad, de tal forma que la población de la vereda pueda conseguir alimentos sanos sin químicos y cerca de sus casas.

Vale aclarar que por motivos de alcance y de tiempo no se logró hacer la cartografía social que se había planteado en el proyecto pero la cual puede ser una actividad interesante a realizar por la Asociación Herrera o la Red Agroecológica dado el interés que tienen por la memoria histórica y que en Los Árboles se mostró ausente. Tampoco se lograron concretar los encuentros agroecológicos que buscaban crear un espacio de encuentro y de diálogo entre la Red y las personas de la vereda.

Por otra parte, queremos expresar nuestra admiración a Asoquimad por su compromiso continuo con el territorio, debido a que esta organización diariamente lucha por una Sabana que se alimente y cultive orgánicamente, es decir a partir de prácticas que privilegian la calidad y sanidad de los alimentos en vez de la cantidad y la calidad, por lo anterior, definitivamente es una organización pacifista y transformadora, que busca la recuperación del territorio.

En este último punto, consideramos importante dar nuestro agradecimiento a las personas que permitieron que el trabajo escritural e investigativo fuera significativo. En primer lugar, por darse el permiso de la indignación para la acción, debido a que investigar,

leer y teorizar sólo toma sentido cuando en la vida cotidiana existen organizaciones y colectivos que están denunciando, comprendiendo, criticando y actuando para el cambio; en segundo lugar porque cuando se dan el permiso para la transformación también nos permiten a nosotros como investigadores y como personas pensar el mundo de una manera diferente. Ahora nosotros también soñamos con una Sabana de Bogotá libre de la mano de las multinacionales, de su manera de organización coercitiva y enajenante que poco a poco ha ido destruyendo las prácticas campesinas y que además ha ido expropiando territorios comunes como las lagunas, los ríos, la tierra y sus riquezas.

De la misma manera, queremos brindarle un profundo agradecimiento a nuestra tutora de tesis María Juliana Flórez Flórez, por su compromiso, la calidad de su acompañamiento y la generosidad académica que tuvo con nosotros durante el tiempo de trabajo. Al lado de ella reconocimos que el trabajo investigativo requiere de una exactitud, disciplina y precisión inquebrantable el cual se debe equilibrar con una dosis exacta de compromiso comunitario y social para la construcción de una sociedad con justicia social, que explore y potencie propuestas para la transformación de la sociedad.

9. Referencias bibliográficas

Alturo, G, Peña, L, Bohorquez, J, (s.f). Perspectivas del movimiento campesino Colombiano. Bogotá. D.C.

Amigos de la tierra, (s,f). Quienes somos. Extraído de:

<https://www.tierra.org/spip/spip.php>

Ballas, C. y Castillo, H. (2008). Etnografía campos de aplicación en educación y etapas en el proceso de investigación. Textos de estudiantes. Javegraf, Bogotá. D.C

Bou, C. (2006). *“India contemporánea: saqueo colonial y lucha por la independencia”*. Editorial de los cuatro vientos, Buenos Aires.

Castells, M. (1998). La Factoría No 5. El reverdecimiento del yo: el movimiento ecologista.

Flórez, J. (2010). Lecturas emergentes. Decolonialidad y subjetividad en las teorías de movimientos sociales. Editorial Pontificia Universidad Javeriana. Bogotá.

IDEPAC. (2008). Cartografía social. Cartografiando nuestra realidad. Alcaldía mayor de Bogotá.

García, D (1988). *Protesta y política: Los movimientos antiguerra en los Estados Unidos, 1965-1975*. Bogotá D.C. Universidad de los Andes.

Giddens, A. (1990) “Consecuencias de la modernidad”. Cap. II y V. Alianza Editorial.

Mendiola, I. (2002) “Movimientos sociales: definición y teoría”. Editorial UOC, Barcelona.

Meza, C. (2009). *Estos chiítas!Prácticas coloniales en la chía contemporánea* (Tesis de maestría inédita).Universidad Central, Bogotá D.C.

Mires, F. (1988). “La rebelión permanente: las revoluciones sociales en América Latina”. Siglo veintiuno editores s.a. de c.v. México D.F.

Montañez, G, Arcila, O, Pacheco, J, Hernández, Y & Lancheros, H, (1994) *Hacia dónde va la sabana de Bogotá: Modernización, conflicto, ambiente y sociedad*. Divulgación tecnológica. Universidad Nacional de Colombia. Centro de Estudios Sociales: SENA, Bogotá.

<http://www.bdigital.unal.edu.co/1393/#sthash.MFzEq3Jf.dpuf>

Montero, M (2006). *Hacer para Transformar. El método de la psicología comunitaria*. Páidos. Buenos Aires, Barcelona y México.

Ospina, W. (1997). “¿Dónde está la franja amarilla?”. Grupo Editorial Norma. Bogotá D.C.

ONIC. (s.f). Misión, visión y estructura. Recuperado de:

<http://cms.onic.org.co/sobre-nosotros/mision-vision-estructura/>

Politzer, G. (1936) “Principios fundamentales de filosofía. Estudio del método dialéctico marxista”.

Posada, E. (1956). “Historia y leyendas”. El Ancora editores. Bogotá D.C

Proyecto victimas, (2013). *Revista semana: 5,5 millones de víctimas y contando*. Recuperado de:

<http://www.semana.com/Especiales/proyectovictimas/>

Taussig, M (1989) *Chamanismo, Colonialismo y el hombre salvaje. Un estudio sobre el poder y la curación*. Editorial Norma. Bogotá D.C.

Wallerstein, I. (2008). “Historia y dilemas de los movimientos antisistémicos”, capítulo 1. Ediciones Desde Abajo, Bogotá.

10. Anexos

Anexo 1. Matriz de resultados de la Red Agroecológica.

Categorías	Autores/ teorías	Preguntas	Participante 1	Participante 2
Territorio	Sistema-Mundo	¿Cómo se entiende la crisis desde la red?	<p><i>“Nosotros vemos que hay crisis de todo: de la existencia, del territorio, del agua... tanto de cosas materiales como de cosas inmateriales y se ve supremamente fuerte y toda esa crisis se ha desatado por la violencia, por la gente que ha llegado a estos pueblos, a Bogotá, por todo esto creo que hay múltiples crisis.”</i></p>	<p><i>Para esta pregunta, en primer lugar es importante aclarar que la Red es una semillita, que aún no ha llegado a hacer estos análisis. Por ejemplo: Coca-cola recientemente se trasladó a Tocancipa, en Cactus ya hemos pensado en las razones que pueden motivar este cambio, pero a nivel de la red no hemos llegado a discutir esto.</i></p>
	Movimientos y territorios	¿En qué momento de la crisis están?	<p><i>“Jajaja, no sé, yo creo que el proyecto de ciudad región, yo lo veo en un marco contemporáneo, desde que se empiezan a pensar los proyectos de regionalización, desde el 2001 creo, hay una agudización de todo porque el nivel de industrialización. Entonces hay una fase de instalación y creo que ahora estamos en una fase de despliegue masivo, construcciones aceleradas. Entonces creo que estamos en el despliegue fuerte y para eso utilizan el paramilitarismo, las</i></p>	<p><i>“Puede que en este momento existe inconformidad, sin embargo esto no quiere decir crisis del sistema. Recordemos que la economía es cíclica, por lo que contempla momentos de crisis y momentos de prosperidad. No sabría decir, sí realmente se está viviendo una crisis total, ya que sí recordamos la historia podemos ver que el sistema ha soportado momentos difíciles, sin por eso acabarse”</i></p>
	Wallerstein y Zibechi			

*bases que se están
construyendo,
eso es duro para uno, ver
como se está
desplegando de rápido el
modelo y como
organizaciones ahí vamos
en el paso a paso.”*

¿Cuándo te
imaginas que
viene el
cambio?

*“Yo no sé, yo creo que se
eso se va haciendo todo el
tiempo, no es una cosa
que tenga una
temporalidad porque
justamente lo que nos
imponen construir un
espacio, lo mismo nos
imponen una
temporalidad, entonces,
yo creo que justamente
ese es el juego que
tenemos que jugar: que
estamos construyendo un
espacio diferente y no
vamos a responder al
tiempo de ellos, que nos
quieren imponer.”*

*El cambio es posible
siempre y cuando
existan alternativas al
sistema que está en pie,
porque sí bien hay
momentos de tensión
que generan descontento
en la población el
sistema sigue
funcionando y nosotros
no podemos acabar por
ejemplo es difícil acabar
con las flores y es una
contradicción porque la
gente debe sobrevivir de
algo y la floricultura
genera empleo.*

*“el cambio se va a dar
cuando los métodos de
producción cambien,
cuando la estructura se
transforme”. Para mí eso
es muy cierto, pero
también creo en los
sujetos, en las
subjetividades de las
personas en que los
cambios se pueden dar
poco a poco, en uno
mismo. Creo que el
cambio es una cosa
constante, que no tiene
una temporalidad y que*

lo que tiene que hacer es irse tejiendo, como una mochila que uno tiene que tejer poco a poco.

el cambio en la región desde la visión hegemónica es ya, pero en el del movimiento social, el cambio es siempre y seguirá, es una lucha de largo aliento que no va a ser mañana y que no está en la esquina, hay que construirla.

¿Cuál es el papel de la red en este proceso?

En estar haciendo trabajo de base porque sí la red no sobrevive, sí no hay trabajo de base... Si no hay una reunión en la huerta de la señora para cosechar la lechuga, entonces la red no sobrevive. Entonces seguramente estamos nosotras acá pero en Tocancipá están haciendo otra cosa. En la red se da el cambio cuando se fortalece el trabajo de base, sin trabajo de base no hay posibilidad de cambio.

Inicialmente la red, se unifica alrededor de la defensa de los territorios y la soberanía alimentaria, de esta manera se lucha por tener alimentos sanos, diversidad de semillas, rescate de las semillas propias del territorio y el trabajo agroecológico. En la red, existen dos tendencias una es el cultivo de huertitas caseras que son importantes en la medida que defienden la soberanía alimentaria, sirven para la unión de saberes, entonces, cuando nosotros nos reunimos siempre dedicamos un tiempo para sembrar o aprender técnicas de cultivo. Pero además también nos

concentramos en la reflexión política, porque no nos podemos quedar cultivando huertas por lo que a partir de estas experiencias se generen diálogos políticos que son los que tienen un impacto mayor en la esfera macro.

Lo uno (cultivo y huertas comunitarias) y lo otro (formación política), son igualmente importantes porque aunque parezcan contrarias, para aportar a la transformación y al cambio se debe hacer desde la unión de estas dos fuerzas.

¿Cómo vinculan cultura a territorio?

Entonces, yo siento que por ahí va el asunto como de esa relación cultura-territorio, en que también hay un asunto de lo comunitario que se está construyendo en la red porque, por ejemplo, las mujeres van con los niños como viste en la última minga que hubo, se hace el alimento ahí que también es la oportunidad de reunirse y hablar, mientras las otras personas están trabajando, los niños están aportando a su manera...

Nosotros en la red, intentamos realizar en los encuentros mingas, además nos reunimos en diferentes partes de la Sabana y vamos acercándonos a las características de cada municipio, sus preguntas y sus necesidades. Además, muchos de la red han crecido en la Sabana.

<p>¿Con qué Sabana de Bogotá sueñan?</p>		<p><i>Pero, yo creo que la cultura y el territorio están relacionados en esa recuperación de prácticas que vamos utilizando para organizarnos como red.</i></p>	<p><i>Soñamos con una Sabana libre de multinacionales, libre de violencia y desigualdades... Con una Sabana que produzca sus propios alimentos y con estabilidad para la gente.</i></p>	
		<p><i>Entonces, sueño con una Sabana como Mafalda ahhh... que le va poniendo curitas al mundo, pero que se va adhiriendo y que se van sellando esas heridas de verdad. Yo siento que hay vamos, y que la gente desde sus pequeñas luchas va generando grandes cosas. Porque ya la realidad, es que todas las personas que llegan acá, tienen muchas raíces en otros lados, entonces la Sabana que yo sueño es que las personas que lleguen acá, vean que este es un territorio en donde pueden echar raíces cuando uno echa raíces como la red, uno cuida, uno quiere, uno genera un vínculo con el lugar.</i></p>		
<p>Dimensión identitaria</p>	<p>Teorías Identitarias Melucii Giddens</p>	<p>¿Cuándo nació la red?</p>	<p><i>La red agroecológica nace el año pasado, más o menos en mayo/abril. Se vio esa necesidad de un espacio intergeneracional donde apareciera otra sujeto de una manera importante como el campesino, entonces digamos que</i></p>	<p><i>Como les había mencionado anteriormente, la red agroecológica es una semillita: nació el año pasado alrededor de la preocupación por los alimentos inicialmente. De hecho, fue en el encuentro social y</i></p>

parece en 2013. La conformamos organizaciones de la Sabana Norte y de la Sabana Occidente. De la Sabana Occidente organizaciones de Facatativá y de Madrid sobre todo, y de la Sabana Norte organizaciones de Zipaquirá, de Tocancipá, de Chía y de Cogua por ahora; y también hay algunas organizaciones de Bogotá.

popular sabana el cual congrega distintas organizaciones sociales de la Sabana de Bogotá, que se dan los primeros acercamientos y se comparten preocupaciones sobre la situación de la zona. Allí, varias organizaciones compartimos nuestra preocupación por el tema de los alimentos y un deseo de ser independientes en ese aspecto. De ahí, la idea de la soberanía alimentaria que es lo que nos agrupa a distintas organizaciones de jóvenes, mujeres, de diferentes municipios de la sabana.

¿Cuáles han sido los momentos más significativos?

Los momentos más significativos han sido cuando se conforma y es cuando hacemos un pacto entre organizaciones de empezar a pensar a profundizar acciones para recuperar las tierras en la Sabana de Bogotá, desde nuestras casas desde nuestras capacidades como personas y organizaciones. Creo que es eso: el momento donde se conforma. Luego dos ferias agroecológicas que realizamos, donde nos dimos cuenta que esos

Dentro de los momentos significativos encontramos, en primer lugar, el nacimiento de la red el año pasado como un inicio de intercambio por parte de las organizaciones y como un proyecto de movimiento social en la sabana. También fue importante el festival del maíz que se celebró el año pasado en el municipio de Madrid. Es un festival que se celebra hace muchos años y es un festival muy importante para ese municipio y convocó

pactos que hicimos en un momento como que sí nos lo tomamos en serio. Una fue el festival del maíz, fue acá en Madrid, fue una conexión entre las tres redes, que nos conformamos todas en un gran encuentro que se llama: Encuentro Social y Popular Sabana, entonces estaba la red agroecológica, la red de jóvenes, la red de mujeres. Y también en Zipaquirá tuvimos la conmemoración del día internacional de la violencia hacia la mujer, una actividad realizada por la Red Popular de mujeres de la Sabana y la Red Agroecológica también estuvo hay acompañándonos. Ha sido bonito porque nos damos cuenta que en el fondo lo que estamos construyendo es el movimiento regional. Y que las redes nos están ayudando a construir identidad, lugares donde las personas se sienta más cómodo, entonces: “yo me siento más cómoda realizando proyectos agroecológicos porque yo soy campesina o porque tengo una huerta ecológica en mi casa, o yo me uno a la red de mujeres porque he vivido cosas asuntos de violencia de género”.

mucha gente aunque la idea es que se extienda y se generalice a otros municipios de la Sabana. Otro momento importante, es el viaje que se realizó al Cauca en donde los integrantes de la red conocieron una experiencia de organización social agroecológica de campesinos más consolidada: ellos se autoabastecen y son el centro del movimiento campesino en el sur del país, Fue una experiencia muy bonita en donde los integrantes de la red se dieron cuenta lo que ellos pueden llegar a hacer si se organizan, llegaron todos muy motivados y con muchas ideas. Esperamos este año poder conocer más experiencias de este tipo en otras partes del país. La creación del banco de semillas en Zipaquirá es un proyecto que nace el año pasado a partir de un trabajo muy bonito que realiza una organización en Zipaquirá y que logra concentrar un buen número de habitantes de la zona. El propósito es el rescate de las semillas endémicas, la diversidad de los cultivos y el intercambio dentro de la misma gente. El banco de semillas

Cuando nos conformamos hablamos un poco de eso. Primero es un dolor y un cierto nivel de rabia e indignación, por todo el tema de la agricultura y la tierra, que ya no es una tierra para los alimentos, sino para la naturaleza muerta que yo le llamo así a las flores, creo que me ha dado rabia e indignación y eso lo hemos compartido colectivamente.

próximamente se va inaugurar y abrirá sus puertas a la población de la sabana. Y para este año, hay muchos proyectos pero es importante que vayamos paso a paso y nos concentremos en consolidar la red...

¿Qué los une?

En un principio eso nos une una indignación, al ver que las empresas de flores y los proyectos de minería se están comiendo la tierra aquí en la sabana los proyectos de las grandes bodegas, las construcciones, las zonas francas, las tierras de los hacendados que se creen europeos con esa identidad señorial rancia echada ya a la basura.

Eso nos une un poco: la indignación y la rabia, por recuperar la tierra. Y eso nos da esperanza y creer que no todo está perdido y que ellos ya ganaron el duelo entender el territorio como un campo de batalla y como un lugar

Nos une el hecho de ser originarios de la sabana de Bogotá, y que compartimos preocupaciones muy similares sobre la transformación que ha tenido el territorio en los últimos años: todo el tema de la urbanización, la violencia, la contaminación, las multinacionales, la floricultura. Y el impacto que han tenido sobre el estilo de vida y la alimentación sobre todo.

En ese marco la organización social, para nosotros que estamos organizados, nos hemos preguntado cuáles son los temas estratégicos, y varias organizaciones hemos

que no está terminado y que uno puede construir socialmente y creo que eso nos une, a todas las personas que estamos motivando a las otras personas del común.

pues creo que nos une a todas un interés por pensar el tema de la tierra en la Sabana de Bogotá: cómo está distribuida, la preocupación por todo lo que el proyecto de ciudad-región le ha implicado a la región, que es la industrialización, los procesos de militarización, las viviendas de interés social.

coincido en qué la floricultura ha sido un tema territorial de mucho impacto, por las malas condiciones socio-económicas para las trabajadoras y trabajadoras de flores, así como los impactos ambientales .

De ahí el salto que logramos dar y es las primeras ideas de pelear por la soberanía alimentaria. La floricultura concentra entre 600 mil y 700 mil hectáreas de monocultivo de flores y la exportación, sin embargo lo que principalmente se exporta es mano de obra barata y agua. Cuando se exporta mano de obra barata se debilitan las personas y cuando se exporta el agua se debilita el suelo, a lo que Cactus y varias organizaciones encontramos en el Encuentro Popular Sabana, esos suelos se debían reconvertir, es decir la prioridad es el disfrute de las personas y sus suelos.

separa?, qué
diversidades
hay entre
ustedes?

intergeneracional: hay personas de organizaciones juveniles, osea, lo bonito de la Red Agroecológica es que nos ha logrado conectar a algunas organizaciones de la red de Mujeres como a algunas organizaciones de la Red de Jóvenes y a algunas organizaciones nuevas. Hay también familias campesinas, que aunque vivan en el casco urbano se consideran campesinas, muchas de origen campesino y que viven en lo urbano. También hay estudiantes, hay estudiantes universitarios en la Red Agroecológica. familias porque una estrategia que se ha implementado para consolidar la red agroecológica es desde un proyecto de cactus que se llama agrocultivando, entonces, a partir de ese proyecto ha apoyado la creación de huertas caseras, entonces también se han unido más familias, más que personas organizadas como tal, han sido familias.

preocupaciones similares y características en común, están también las propias de cada municipio con respecto a cómo y con qué particularidades se ha instalado el sistema en cada lugar. También está el tema de la intergeneracionalidad: hay adultos mayores, jóvenes...con maneras de entender la realidad que son diferentes y corresponden a la experiencia de cada generación en épocas diferentes. Por otro lado, hay diferencias en cuanto a la manera de lograr los objetivos que se proponen: hay algunos que están contentos sólo con el tema de las huerticas caseras y se quedan cultivando y hay otros que se centran más en el debate político y le dan más importancia a este aspecto. Hay que decir que ambas cosas son importantes y complementarias pero que ninguna está completa: es importante el cultivo, siempre y cuando sea en vistas de la soberanía que es un tema político por eso es que siempre dedicamos un espacio de reflexión en los encuentros.

¿Cómo ven al movimiento campesino?

Bueno, yo no he visto movimiento campesino en la sabana, yo creo que la otra vez hablábamos que con la coyuntura del paro agrario y popular del año pasado vimos que hay gente inquieta en las zonas rurales porque aquí en Madrid se dice que salieron docientos campesinos y campesinas apoyas, a encontrarse con trecientos campesinos que venían de La Vega y de otros lados, y pues son cosas que de pronto no había escuchado antes.

Aquí en América latina después de la invasión, la hacienda ha sido un modo de producción y en esta zona se instaló muchísimo por toda la idea de lo señorial por ser capital y todo eso, hay veredas hacia las que ni siquiera se puede pasar y eso hace que no haya movimiento campesino porque o están trabajándole a alguien. Tenemos un desconocimiento del campo y en ese sentido yo te puedo dar una respuesta muy limitada.

Pues son diferentes cosas: una de las que nosotros vemos que de pronto pudo haber ocurrido fue la proletarización del

Muy pequeño o casi inexistente. Es un municipio también muy tradicional alrededor de la pregunta de por qué en la sabana hay escasa organización y poca movilización social, que logre en cierta forma generar una experiencia de resistencia al interior de la sabana de Bogotá. Es un municipio muy conservador, muy conservadores, donde los temas más sensibles para la movilización social han sido los que han tocado el bolsillo de las personas. Por ejemplo, la gente se ha movilizadopor los servicios públicos (mucho), por los peajes, sí por cosas muy evidentes, así como en Bogotá con el transmilenio que es una inconformidad muy sentida ya que los precios son bastante caros y el servicio muy malo. Pasa exactamente igual en la sabana con una característica de muy escasa organización.. a diferencia de otros territorios de Colombia. Las organizaciones nos volcamos a trabajar con la floricultura y sus trabajadores, pero con una consideración importante y es que un

			<i>campesinado hacia la floricultura, varios campesinos tuvieron que terminar trabajando en empresas de flores.</i>	<i>sector muy difícil de organizarse, porque los empresarios son muy hábiles en términos de estigmatizar al proletariado en la floricultura.</i>
Dimensión relacional	Teoría de Marcos Interpretativos Hunt y cols.	¿Cuáles son sus protagonistas, antagonistas y audiencia?	<i>entendemos que sí somos una oposición a lo que propone el estado como una hegemonía, nosotros vamos en contra de quienes ordenan el territorio y por cómo lo quieren ordenar, entonces consideramos que es el estado junto con empresas privadas, transnacionales... Es que la Sabana de Bogotá se ha convertido en un eslabón de la economía mundial. Es una capital, pero no es cualquier capital porque es la entrada y salida de muchas cosas de Norteamérica y Suramérica</i> <i>entonces creo que hay varios niveles de adversarios: podemos verlo desde el estado local... La gobernación por ejemplo, ha sido uno de los organismos que ha propuesto el proyecto de ciudad-región y eso es algo que nosotros decimos: nosotros podemos sentarnos y decir "no estamos de acuerdo con esto" y también tenemos que decir qué vamos a</i>	<i>Nuestro adversario, primero, es el sistema mundo capitalista que se manifiesta en la entrada de multinacionales a la región y en todas las políticas de estado que le dan cabida al ordenamiento territorial y poblacional. Estamos peleando contra un monstruo de escala mundial y que permea la vida particular de cada persona y de cada sociedad. Todavía es una red muy joven, aún no hemos pensado en integrar a otra gente diferente de la que está conformando la red, hay que organizarnos mejor nosotros mismos para pensar a quien le podemos llegar.</i>

proponer como alternativa, y a eso sería la negociación a la que de pronto te refieres; en algunas cosas, lógico, porque hay muchos intereses, a nosotros nos falta más capacidad, que la gente esté formada políticamente porque se trata también de eso porque se trata de un movimiento que es a largo plazo, pero hasta donde hemos entendido hasta este momento es por quienes nos quieren imponer un ordenamiento del territorio y es algo que ha venido desde hace tiempo, aunque los territorios no tenían por qué organizarse.

. El adversario es múltiple y multiescalar. Pero eso se va definiendo y redefiniendo en la medida que nosotros tengamos la capacidad de ir leyendo la realidad.

Uno puede dialogar con el estado y como asociación herrera lo estamos haciendo, en un proceso de generar poco a poco una relación más cercana pero es complejo porque tu entras ya con la desconfianza, por cosas que nos han hecho como amenazas...entonces, es eso.

G: Nosotros nos proponemos, es que tiene que ver con el momento

en el que estamos, en este momento nosotros podemos llegar a sectores organizados, a familias.

Yo Creo que podemos llegarle a sectores organizados y a la población en general y, a mi forma de ver, tocará halarlo en la red, hay que enfocarse a llegarle al campesinado para que de verdad se fortalezca, para que nosotros entendamos primero qué es el campo porque todavía no lo entendemos porque nosotros hablamos de lo que hemos podido vivir en el momento pero no entendemos quiénes son los campesino de la Sabana,

Dimensión estratégica	Teoría de Procesos Políticos	¿Qué estrategias de lucha usan	<p><i>hasta ahora llevamos harto tiempo construyendo el logo de la red: entonces, que tiene que ir el paisaje de la sabana, tienen que ir las raíces, entonces, por ahí es que va. Una cosa que he escuchado, que tiene que ver con el mismo nombre “Raíces de la Sabana” entonces creo que podemos decir que una bandera de lucha tiene que ver con la memoria histórica de la Sabana de Bogotá entonces de pronto un poco la reivindicación de lo ancestral y todo eso para los que están más cercanos al tema. Otra</i></p>	<p><i>Mira, por ahora no nos preocupa expandirnos ni generar acciones por fuera de la red porque como decía es una red muy joven, una semillita y estamos concentrados en consolidarnos como grupo. Sin embargo, sentimos que las actividades que realizamos como red, los espacios de formación, las huertas y demás son en cierta medida una estrategia de lucha enfocada hacia no depender de los alimentos de la sabana que van a Bogotá y se regresan más caros.</i></p>
-----------------------	------------------------------	--------------------------------	--	---

*bandera así como de
lucha es la producción
limpia, eso también es
una apuesta que yo creo
que es común, porque
decimos que necesitamos
producir sin
agroquímicos.*

*entonces creo que una
bandera de lucha es para
nosotros la soberanía
alimentaria como un
proceso político que
depende mucho más que
de la producción de
alimentos como que sólo
necesitamos asegurar lo
que comemos y ya sino
que es una cuestión más
de autonomía, como un
proceso político.
Entonces, está la
memoria histórica, la
soberanía alimentaria, y
esa identidad que se va
construyendo. Pero es
súper joven ahí el asunto*

¿Bajo qué
criterios
deciden hacer
la minga en
este lugar y no
en otro?

*digamos que no los
tenemos establecidos
sino que se ha ido dando,
en algunos momentos ha
sido como “no, no ,no, en
mi huerta porque usted
hace rato no van allá”,
otros momentos ha sido
porque se pide cuando se
necesita, como ha sido el
caso de asoquimad que
ha solicitado la minga a
la red por solidaridad
También hay unos*

*No tenemos criterios
definidos para eso,
simplemente nos
tratamos de turnar los
municipios en la
organización de los
encuentros. O a veces,
cuando alguna
organización necesita
ayuda en algo
particular, se ofrece y se
realiza el encuentro allí.*

*criterios, de
reconocimiento de los
procesos organizativos,
entonces es que podemos
estar haciendo presencia
en los diferentes
municipios, que no se
repita en el mismo sino
turnarnos, ese es como un
criterio: entonces en
sabana Norte esta vez, en
sabana Occidente la otra,
luego... así. Un criterio es
que la organización que
nos recibe tiene que
preparar la sesión junto
con alguien de Cactus
pues porque Cactus está
apoyando el proyecto y es
también la organización
que tiene los recursos,
digamos recursos
económicos para facilitar
las cosas porque las
organizaciones ponemos
también otros recursos
como el trabajo etc.*

Anexo 2. Matriz de resultados para Los Árboles.

Categorías de análisis	Participante 1	Participante 2	Participante 3	Participante 4
Territorio	<p>“Los rateros, porque no se puede dejar la casa sola, vieron que la señora salió de aquí pa riba. Y se metieron por la cocina.”</p> <p>“¿Qué cree usted que le hace falta a la vereda? Que haya alguien que cuide. Más seguridad, se le dice a la policía pero ellos vienen y dan una medio vuelta y nos vuelven entonces... qué? Y el agua, que no tenemos agua, eso llega poquita. Por allá iban a lavar al río”</p>	<p>“Aquí primero sembraban fresa, papas. Ahora no, ahora sólo se ve los cultivos de flores, no más.”</p> <p>“Pues a mí, me satisface el campo. Como dice el dicho, sí no es el campo no. Yo en la ciudad no me amaño. A Madrid yo voy a hacer mercado, visita al médico, una diligencia. De resto no más.”</p> <p>“Qué siente que le hace falta a la vereda? Como dice el dicho yo no sé.”</p> <p>“Pues de Madrid, uno por allá se distrae. Cada quince días yo voy a Madrid a hacer una diligencia al médico o hacer una diligencia. De resto yo me la paso aquí en la casa, no más.”</p> <p>“Pues claro que el campo es más</p>	<p>“Que le haga daño. Ehhh que vengan que y le traigan todas las floras al ganado Eso le hace mucho daño, las floras también le han hecho daño a la tierra, porque la flora queda estéril ya no se puede sembrar, tiene que durar un montón de años para poderla usar, el momento que sí yo creo es que llegan acaban la flora y al poco tiempo están sembrando papa, entonces esa papa ya cuanto tiene contaminada, más el químico que vienen y le aplican, entonces comemos sólo químicos. Y que las flores acapararon el agua entonces por eso es que se ve tanta resequedad, y a parte eso también daño la avenida,</p>	<p>“La perjudicación más grande de la vereda puede ser cuando hay escasez de agua: que no llueva, que no haya cómo coger el agua, que no haya un medio para tener el agua”</p> <p>“Bueno, a la vereda la ayudaría que no acaben, por ejemplo que no acaben las ganaderías, la agricultura, que no se acaben todas las cosas que dan el alimento para la gente, porque no solamente Madrid se alimenta de lo que producen las veredas sino también Bogotá...”</p> <p>“si nos preocuparía a nosotros que algún día hubiera demasiada escasez de alimentos tanto para la vereda como para nuestros compañeros o ciudadanos de Bogotá, de Madrid,</p>

<p><i>diferente, porque cuando sale uno mira para allá por aquí. Y va a uno a Madrid, eso no solo casa, el parque, la iglesia y el cementerio. De resto no más.”</i></p>	<p><i>ejemplo cuando empezamos a entrar en esa fábrica nueva, todo eso era pavimentado, pero entonces como hicieron pozos todo eso daño la vía”.</i></p>	<p><i>Mosquera, Funza. Es eso lo que nos preocuparía a nosotros.”</i></p>
<p><i>“En la gente ¿cuál es la diferencia? Como dice el dicho casi igual todo”</i></p>	<p><i>“Ejemplo: acá fumigan y siembran y todo eso es químico,</i></p>	<p><i>“Para mí significa como una unión, como un proceso, digámoslo así porque Madrid es el que compra los productos que sacan las veredas a vender para el sustento</i></p>
<p><i>“Ahorita está más diferente sí. Uno allá mira cualquier cosa sí. Recuerdo la misma historia.”</i></p>	<p><i>ejemplo una vez me intoxique con un químico de allá y dure una semana enferma del químico que</i></p>	<p><i>precisamente de los que viven en la vereda entonces, es preocupante que se acabara toda la agricultura y todo porque se acabaría también el trabajo, se acabarían muchas cosas que tienen las vereditas por hacer por la comunidad.”</i></p>
<p><i>“Usted ¿cómo le gustaría que fuera Madrid? Pero que... lo mismo.”</i></p>	<p><i>regaron tan fuerte, mientras yo estaba plantulando.”</i></p>	<p><i>“son relaciones muy humanitarias porque en una escasez de agua, cuando el municipio tiene la forma de ayudarnos nos envía el</i></p>
	<p><i>“Para mí significa, eh hh que le digo. La sabana de occidente muy amañadora, hay muchas posibilidades de trabajo, como las floras que no generan buen empleo, como esto como el cultivo. Mucho, mucho cultivo como maíz, papa, brócoli, muy buena tierra para sembrar a pesar de tanto daño que le han hecho pero</i></p>	<p><i>carrotanque entonces tampoco hay que descartar todo lo que nos ayudan los municipios a las veredas por ejemplo, este terreno es del</i></p>

<p>todavía da”.</p> <p>“Pues que esto es una parte de Madrid y pues estamos comunicados con ellos. Los de acá van mucho a Madrid uno a veces los ve en el pueblo, entonces ellos tienen familias allá en Madrid y los de allá vienen acá a visitarlos a ellos. Aquí es muy grande.”</p> <p>“Madrid hace veinte años no tenía tanta casa, había mucho cultivo de hortaliza de maíz, de papa. No había la drogadicción tan terrible que hay ahora, salía uno en la noche a las horas que quisiera y nada pasaba, entonces uno extraña esa parte que voy a salir a tal hora sin que le pase nada es difícil y no había tanto tráfico, esa congestión de carros no había tanto transporte, había mucha bicicleta entonces</p>	<p>municipio que se lo dio a mujeres cabeza de hogar para que trabajen la tierra, para que saquen sus cosechas para el sustento de ellas mismas y de sus familias”</p> <p>“La gente de la vereda es gente todavía muy humilde, muy honesta, muy trabajadora y sobre todo muy responsables en sus trabajos, en sus labores. En Madrid le puedo decir que se ven muchas injusticias porque hay mucha gente que no quiere trabajar, que quiere vivir de lo que hacen los demás, mucha drogadicción, mucho vicio, y pues eso también preocupa a las veredas, que lo que está pasando en Madrid no llegue aquí a las veredas.”</p> <p>“A Madrid hace veinte años, era un Madrid de población muy poca pero de gente muy echada para delante y no se</p>
---	--

esa partecita muy bonita porque no se contaminaba nada del ambiente”

“Pues de pronto, que implantaran el pico y placa como hacen en Bogotá, sería así un poquito así. Y pues le han hecho limpiezas al río Subachoque y en cuestión de basuras, es bonito lo que este alcalde hizo y es que la recogen en la noche entonces no se ve tanta basura. Es difícil con la alcaldía, pero que pararan la construcción de tanta casa, que haya menos cemento y más tierra para el alimento sería una parte también chévere. He escuchado que hay programas con los de la Herrera y todo eso, ellas impulsan programas pero hay veces es difícil”

veían cosas que se están viendo hoy, era un Madrid donde no faltaba el agua, donde no faltaba la comida, donde podía uno salir a cualquier hora y nunca le pasaba nada porque era un Madrid sano, un Madrid purificado que no se metía con la demás gente, que se cuidaban y se apoyaban.”

“no se veían en esa época nunca conocí que mataran a alguien, que robaran. Era un Madrid muy sano.”

“La vereda hace veinte años estaba poblada de sólo ganadería, floristerías, de mucho trabajo, de mucho progreso y ya no se ve que sea así, ya son veredas muy bajas de alimentaciones porque ya no hay casi ganadería ni agricultura porque los que siembran pierden muchos ya sea por los precios de los productos o los de los químicos que son muy caros. Ahora la gente se

ha quitado de sembrar, ha quitado la ganadería, las floristerías también las han acabado, no sabemos por qué motivo pero las han quitado y han dejado mucha gente sin trabajo.”
“desafortunadamente también hay gente que se aprovecha del trabajador y lo utilizan y pagan muy poco”

“Por decir algo, usted hace veinte años se cansaba de trabajar en esta finca y pasaba a la siguiente finca y en ese tiempo no le pedían todo el requisito que hoy en día le piden a uno”

“bueno, eso también, en el municipio sería de parte de los alcaldes, de los que administran el municipio, el señor alcalde, los concejales son los que tienen el deber de ver cómo solucionan los problemas que tengan los municipios. Por ejemplo, en el

				<i>municipio de Madrid toda la drogadicción, lo que no es bueno para el municipio son ellos los que tienen que darse cuenta de cómo mejorarlo”.</i>
Dimensión identitaria	<p><i>“Pues aquí los vecinos. Aquí como unas 15 personas.”</i></p> <p><i>“.... Aquí en común es que no podemos dejar ni las casas solas, de los mismos vecinos. Se roban todo lo que haya y si ven una casa sola se la roban toda. Aquí ya nos sucedió pero con los mismos vecinos. Ya hace como un año. Y eso es de noche. Cuando vieron salir a mí y a mí marido, se vinieron a abrir las piezas. Y allá la señora de allá, le robaron el televisor. Y son los mismos vecinos de aquí que se encargan de robar (señala el lado de su casa)”</i></p>	<p><i>No sé. Mmmmmm nose, como dice el dicho yo sí no se dé eso porque como hace unos veinticinco años yo vivo acá, nose.</i></p> <p><i>“Aquí vive arto familiar que vive hay, por ejemplo aquí viven mis hijos y yo. Nadie más porque los otros se fueron pa Madrid, pa Faca, así”.</i></p> <p><i>“Mmmm Eso sí no sé.”</i></p> <p><i>“Pues unas veces que otras unas conversas, no más. Ahora es que yo salgo, antes yo le pasaba adentro. Cuando llega un hijo tarde me estoy con él”</i></p> <p><i>“Amigos no más”</i></p>	<p><i>“¿Cuándo nació la vereda? No tengo ni la más remota idea.”</i></p> <p><i>“En Asoquimad hemos tenido muchísimos momentos importantes, ejemplo: las mingas que ha hecho un gran apoyo de nosotras, las donaciones que nos han llegado que hemos logrado, nos han costado algunas partes de las plántulas, también los préstamos y los premios como la moto-bomba que teníamos porque a nosotros no la robaron de acá, nos robaron un pocotón de herramienta”.</i></p> <p><i>“Eeeeeee a nosotros, tenemos en común que vienen y nos</i></p>	<p><i>“Pues... esta vereda lleva mucho tiempo, no puedo decir qué años tiene porque cuando yo nací la vereda ya estaba funcionando, era una vereda grande”</i></p> <p><i>“Entonces, sí, no le puedo decir qué tiempo lleva la vereda porque yo llevo inclusive en esta vereda 25 años y cuando llegué a la vereda, ya existía la vereda.”</i></p> <p><i>“Está conformada por una comunidad que por una comunidad digamos que prácticamente por unas 150 familias o casas familiares pero en la vereda existen, es decir, es una vereda de comunidad.”</i></p> <p><i>“Pues para mí las cosas más importantes han</i></p>

<p><i>compran hortalizas, vienen y les hacemos favores ellos nos hacen favores”</i></p>	<p><i>sido poder nosotros como organizarnos como vereda como junta. Pero fuera de eso también tenemos una parte que nos reunimos bastantes personas 30, 40 o 50 a orar.”</i></p>
<p><i>“Y también ayudan a cuidar, ejemplo, están pendientes de que no se entren las personas a llevarse las cosas, pero sí es muy importante que nosotros hagamos lo de cerca porque sí vienen y hacen muchos males y se están llevando los tomates de agua, no están dejando nada.”</i></p>	<p><i>“Lo que tenemos en común es ser muy unidos muy comunitarios, cuando hay un enfermo lo visitamos entre todos, sí está mal económicamente se colabora, se ayuda. Lo mismo cuando hay las reuniones espirituales ahí también nosotros hacemos un compartir de comida, no es un compartir grande pero se hace, para que la gente aprenda a que lo que una persona pueda tener, se pueda ir repartiendo a la comunidad. Entonces, por eso es que esta vereda Los Arboles vive muy feliz por eso.”</i></p>
<p><i>“Que ellos se enteren más de lo que nosotros hacemos acá, se enteren de lo bonito de este proyecto y que se acostumbren a comer limpio, en vez que cojan para Madrid a comprarle a las placitas que vengan acá, se evitan lo de los transportes. Van a tener un alimento sano y limpio”.</i></p>	<p><i>“Pues diferencias, seguramente no hay ninguna casi todos procuramos ser iguales tener</i></p>

casi por igual, que la gente no viva mal, que sí uno no tiene el otro colabora; entonces no nos diferencia nada, sino que nos unimos a aprender a ser unidos y aprender a respetar lo de los demás .”

Dimensión estratégica	<i>“Pues como muy mal, porque aquí hicieron eso y ni siquiera lo acabaron eso es de la Unata, para arriba. Y de la junta comunal de la cancha para acá. Pero no hicieron nada, no vinieron a arreglar nada”</i>	<i>“Usted cómo ha visto al movimiento campesino aquí en la vereda? Pues común y corriente, eso sí no es más”.</i>	<p><i>“Aquí lo he visto, muy poquito, no se motiva nada, los motiva pues que den sudaderas así cositas así. Pero en sí faltan más cositas de la alcaldía, el día de la fiesta del campesino venimos a vender y les dan regalos, entonces es muy bonito, de pronto no alcanzan los regalos pero pues es una parte muy bonita la fiesta del campesino”</i></p> <p><i>“Una campaña ecológica y de aseo y que la gente tome conciencia del agua, porque estamos graves de agua. Cosas ecológicas no siempre pensar en</i></p>
-----------------------	---	---	---

*dañar el planeta,
o sea de pronto
que los apoyen en
esa parte porque
muchas gente no
sabe cómo es”*

Anexo 3. Diarios de campo, encuentros con la Red Agroecológica y visitas a la vereda.

Diario de campo número 1. Reunión Red Agroecológica en la Corporación Cactus. (Febrero 2014)

Observadores participantes: Manuela Cardozo García y Jorge Roberto Suárez Lahud

Hora de inicio: 9:00 am Hora de finalización: 5:00 pm

Llegamos al municipio de Facatativá sobre las 9:00 am de la mañana. Notamos desde que es un lugar que parecía típico y tradicional en sus inicios, no obstante existe una tendencia por el crecimiento del espacio geográfico y la expansión de la ciudad sobre sus montañas. Después de un par de horas en las que buscamos la sede de la Corporación Cactus, llegamos a la reunión de la Red Agroecológica, notamos rápidamente que es una casa grande la cual tiene una granja urbana en su patio, en el segundo piso se está desarrollando una reunión con muchos asistentes diversos en edad, género y aunque todas pertenecen al territorio de la Sabana de Bogotá, cada uno viven en distintos municipios.

Es un lugar ameno, de entrada nos ofrecen tinto y rápidamente una mujer que se ve adulta se acerca a donde estamos nosotros para que por favor firmemos una lista de asistencia (lo dice un poco ofuscada). Nos sentamos y nos incorporamos en la reunión.

Vemos que se está proyectando un video vemos donde aparece lo siguiente:

Red de la soberanía alimentaria en la Sabana: Raíces de la sabana de Bogotá

- *Proceso de formación política.*

- *Para una alimentación sana.*
- *Redes de comercialización y distribución.*
- *Guardianes de semilla.*
- *Recuperación de tierras.*
- *Trabajo agroecológico.*
- *Recuperación de plazas de mercado.*
- *Denunciar y expulsar las multinacionales.*
- *Intercambio de experiencias.*
- *Construir amistad.*
- *Autoabastecernos: lograr cosas juntos y destabilizar estructuras.*
- *Acabar con el sistema capitalista.*
- *Cambiar como seres humanos.*

En la mitad del espacio, está un hombre que se ve joven y quien propone iniciar un refrigerio para después separarnos por subgrupos y proponer los objetivos de trabajo del año 2014 para la Red Agroecológica.

Después de culminar con el refrigerio nos reunimos en grupos de cinco personas. En el grupo del que yo (Manuela) hago parte está conformado por seis personas. Una de las mujeres del grupo es campesina del municipio de Zipaquirá, otro de los participantes es un trabajador de un club en el municipio de Faca, dos estudiantes del colegio Mayor de Cundinamarca y una niña que dice estar allí porque un amigo la invitó.

La mujer de Zipaquirá toma el liderazgo del grupo y propone que para este año sería importante tener espacios de formación, organizarse para que los jóvenes de cada una de las veredas pueda formarse en cosas relacionadas con el campo, la construcción de un recetario donde se rescate recetas típicas de cada uno de los territorios de la Sabana de Bogotá entre otros. En conversaciones informales la mujer, nos cuenta que ella vive en una vereda que está pasando una situación muy difícil, porque la leche y la papa se están desperdiciando incluso más que el año pasado cuando el paro. Dice que sus hijos se han ido del campo a la ciudad, porque allí hay más oportunidades.

Un rato después, se llegó al consenso que íbamos a empezar el almuerzo y después de este se compartía cada una de las propuestas de los grupos de trabajo. Durante el almuerzo hablamos continuamente con las personas que se encontraban cercanos a nosotros.

Hacia las dos de la tarde se inició la plenaria allí cada grupo paso a exponer sus propuesta, mientras un relator ponía la información en un computador y otro la organizaba en el tablero, a continuación se va a exponer la información organizada en el tablero:

Plan de trabajo para el 2014

- *Línea de formación:*

- Articularse a las movilizaciones*

- Intercambio de experiencias*

- Investigación desde cada municipio sobre uso del suelo*

- Espacios de formación- soberanía, tierra y alimento*

- Participar cumbre agraria, tierra y alimento*

- Promotoras agrarias (huertas comunitarias y familiares) y en los colegios.*

- Jóvenes rurales (SENA)*

- Historia agricultora de la Sabana*

- *Línea agroecológica*

- Producir fertilizantes propios*

- Uso de agua-lluvia*

- Banco regional de semillas en Sabana Centro y Occidente-Intercambio de semillas.*

- Hacer un recetario de comidas*

- Huertas comunitarias- fortalecer red locales*

- Economía solidaria*

- *Línea económica*

- Comercialización de los productos sin intermediarios*

- Ferias*

- Mercado de barrio*

- Recuperar espacios en las plazas*

Más adelante el mismo joven que había organizado la información, expresó que él iba a organizar la información para más adelante puntualizar sobre cada uno de los objetivos para el año 2014. Seguido de esto se preguntó dónde se iba a desarrollar la siguiente reunión y cuando, en ese momento una de las participantes de la Asociación Herrera propuso que en Asoquimad, debido a que se había caído el invernadero y las compañeras necesitaban ayuda, de esa manera quedo la reunión allá el día cinco de abril.

Diario de campo 2: Visita a Asoquimad, en Los Árboles. (Marzo 2014)

Observador participante: Jorge Roberto Suárez Lahud

Hora de Inicio: 9:00 a.m

Hora de finalización: 2:00 p.m

Esta visita tenía por propósito acercarse a la población de la vereda, al conocer a una persona ha vivido allí toda la vida y que es en cierta medida un líder en esa comunidad. Este vínculo lo facilitó doña Gloria quien conoce de primera mano a este señor, don Ruperto, dado que él ha ayudado a Asoquimad en sus proyectos.

Cuando llegué a la finca de Asoquimad estaba doña Gloria cosechando unos calabacines de los que la organización cultiva y muy amablemente hizo una pausa en sus actividades para darme la bienvenida. Luego, me mostró sus cultivos que con tanto esfuerzo mantienen dentro de los que se encuentran calabacin verde y amarillo, calabaza, lechuga, quinua, cebolla, acelga y curuba. Me pareció que los cultivos estaban bien cuidados a pesar de que eran tan pocas las que los mantenían y que ese día sólo estaba doña Gloria trabajándolos. En ese momento se asomó don Ruperto quien estaba ahí cerquita y me lo presentó doña Gloria.

Don Ruperto es un señor de unos 60 años quine de entrada se portó muy amable y enseguida comenzó a reconocer el trabajo que ha realizado Asoquimad con tanto esfuerzo. Me explicó que ese terreno se lo había dado el anterior alcalde a madres cabeza de familia para que tuvieran un sustento y que su papel allí era apoyarlas con sus conocimientos en agronomía. De hecho, el ha trabajado con la HUMATA durante largo tiempo en proyectos de reforestación sobretodo. Me mostró el invernadero que había en Asoquimad y que se había caído este año. Cuenta que allí se cultivaba tomate, pimentón, zanahoria, coliflor y brócoli entre otras cosas, mostrando su tristeza porque ese espacio se haya perdido. Me

mostró también cómo funcionaba el pozo de agua que se llenaba por canales en el techo del invernadero, que al no estar en pie, no podía llevar a cabo esta función esencial de llenar los pozos. También se han dedicado en Asoquimad a la lombricultura para elaborar abonos orgánicos lo cual todavía está en proceso.

Después de mostrarme las actividades que se realizan en la finca, conversamos acerca del apoyo que reciben de la alcaldía y me contó que el alcalde anterior les ayudó bastante y que nunca les dio la espalda a la hora de hacer reparaciones al invernadero o mandar el carro tanque cuando había sequía mientras que el actual no les había apoyado. También hubo la oportunidad de que expresara que no estaba conforme con la situación actual de Madrid porque el empleo era muy escaso y fugaz, también porque había mucha delincuencia y los valores cristianos se habían perdido.

Finalmente, le pedí si me podía presentar alguna gente de la vereda para conversar con ellos, si era posible después de una de las misas que el organizaba. Él respondió que con mucho gusto pero que la siguiente misa que iba a organizar era en Mayo lo cual era ya muy tarde para el trabajo propuesto. No obstante, me ofreció encontrarnos un día para recorrer la vereda y conocer a la gente.

Diario de campo 3: Minga en Asoquimad (Abril 2014)

Observadores participantes: Manuela Cardozo García y Jorge Roberto Suárez

Lahud

Hora de inicio: 9:00 am Hora de finalización: 4:00 pm

Llegamos a Madrid un poco antes de las 9:00 am, enseguida abordamos una pequeña ruta que hace el recorrido a la vereda Los Arboles, en el camino pudimos observar cambios en la estética del territorio. Debido a que se pasó de una zona comercial, a una residencial, más adelante se ve una carretera con un puente y sobre el cual se observa un sin número de bodegas próximas a ser ocupadas, acto seguido se observa una carretera destapada y llena de polvo y finalmente se llega a la vereda que por cierto es bastante grande. En la vereda se observa una tienda, un colegio y diversas casas.

Asoquimad está ubicada cerca de una empresa conocida en el sector como “Fresas San Ramón”, no bajamos allí e iniciamos nuestro recorrido al interior de la vereda. Vemos un parque y detrás de este, se ve bastante gente trabajando en el campo. Llegamos y nos

reciben con pala y azadón para limpiar la tierra. Jorge y yo nos concentramos en una parcela, allí labramos la tierra y recogemos las raíces que ya no sirven, mientras conversamos con un compañero de Cactus.

Al fondo observamos un grupo de mujeres que se dedican a la preparación del almuerzo. Pasada una hora y media aproximadamente, nos invitan a la formación, esta vez se trata de aprender a hacer fertilizantes artesanales, las mujeres de Asoquimad se encargan de enseñarnos varias técnicas de preparación y la forma como se debe utilizar. Poco a poco empieza a llover y debemos ocultarnos en una casita de ladrillo pequeña que hay en el fondo.

Mientras tanto se sirve el almuerzo y compartimos una hora con las personas del encuentro. Seguido de esto nos reunimos para concretar actividades relacionadas con los objetivos que se plantearon la reunión pasada. Nuevamente nos dividimos en grupo y la idea era proponer actividades y responsables para el desarrollo de las actividades del año.

Finalmente, nos reunimos cada uno de los grupos y se discutieron los compromisos.

Diario de campo 4: Visita a la vereda (Abril 2014)

Observadores participantes: Manuela Cardozo García y Jorge Roberto Suárez Lahud

Hora de inicio: 9:00 am Hora de finalización: 7:00 pm

Este día estaba estipulado encontrarse con don Ruperto y recorrer la vereda para conocer a la gente y realizar algunas entrevistas. Llegamos primero a Asoquimad en donde estaban doña Gloria y doña Zoraid trabajando en los cultivos, don Ruperto estaba algo atareado dialogado con gente de la alcaldía para ver si daban solución al problema del agua, explicándoles lo importante que era el invernadero en ese proceso. Mientras tanto, ayudamos a doña Gloria y doña Zoraid a bajar curubas ya que había muchas ya maduras.

En cuanto se desocupó don Ruperto, procedimos a hacerle la entrevista la cual respondió con amabilidad y sinceridad. Luego estaba planeado ir con él a recorrer la vereda y que nos presentara algunos vecinos para también dialogar con ellos. Sin embargo, una de las vecinas que él había planeado presentarnos se negó a dialogar con nosotros y otro

vecino no se encontraba en la casa. Esperamos a ver si llegaba algún conocido para poder hacerle la entrevista y no llegó nadie. En ese momento don Ruperto se tenía que ir. Nosotros nos quedamos con doña Gloria a quien también le hicimos la entrevista.

Luego, procedimos a recorrer la vereda nosotros mismos, buscando gente que nos diera unos minutos de su tiempo para discutir sobre sus percepciones de Madrid, de la Vereda y los cambios que han tenido. Estuvimos varias horas recorriendo la vereda y conseguimos que nos dieran dos entrevistas, además de observar cómo es que viven. Nos dimos cuenta que muy pocos se dedicaban a cultivar la tierra y que su principal ocupación eran las fábricas de flores. La gente había perdido esa identidad campesina que otrora había caracterizado a la vereda y tendían a la urbanización, al concentrarse en caseríos.

Luego, fuimos a la casa de la Asociación Herrera en donde terminamos de hacer la entrevista a Guisella. Después de un largo día y ya de noche, regresamos a Bogotá.

Anexo 4. Guiones de entrevista.

Guión de entrevista para los participantes de la Red Agroecológica

1. ¿Cuándo nació la red?
2. ¿Quiénes conforman la red?
3. ¿Cuáles han sido los momentos más significativos de la red?
4. ¿Qué los une?
5. ¿Qué diversidad hay entre ustedes?
6. ¿Cómo ha visto al movimiento campesino en la Sabana?
7. ¿A quién reconocen como el adversario?
8. ¿A quienes le pueden llegar ustedes?
9. ¿Qué estrategias de lucha usan ustedes?
10. ¿Cómo vinculan cultura a territorio?

11. ¿Qué criterios usan ustedes para realizar las mingas en este lugar y no en otro?
12. Desde la red ¿cómo se entiende la crisis?
13. ¿En qué momento de la crisis estamos?
14. ¿Cuándo te imaginas que viene el cambio?
15. ¿Cómo es el papel de la red en ese proceso?

Guión de entrevista a los participantes de la vereda: Los Arboles

1. ¿Cuándo nació la red?
2. ¿Quiénes conforman la vereda?
3. ¿Cuáles han sido los momentos más importantes de la vereda?
4. ¿Qué los une?
5. ¿Qué los separe?
6. ¿Cómo ha visto al movimiento campesino en la Sabana?
7. ¿Qué daña a la vereda?
8. ¿Qué ayudaría a la vereda?
9. ¿Para usted qué significa la vereda, Madrid y la Sabana?
10. ¿Qué relación hay entre la vereda y Madrid?
11. ¿Cómo es la gente de la vereda y cómo es la gente de Madrid?
12. ¿Cómo recuerda a Madrid hace veinte años?, ¿Qué cambios ha habido?

acuerdo con los usos honrados, de manera proporcional y justificada a la finalidad perseguida, sin ánimo de lucro ni de comercialización.

De manera complementaria, garantizo (garantizamos) en mi (nuestra) calidad de estudiante (s) y por ende autor (es) exclusivo (s), que la Tesis o Trabajo de Grado en cuestión, es producto de mi (nuestra) plena autoría, de mi (nuestro) esfuerzo personal intelectual, como consecuencia de mi (nuestra) creación original particular y, por tanto, soy (somos) el (los) único (s) titular (es) de la misma. Además, aseguro (aseguramos) que no contiene citas, ni transcripciones de otras obras protegidas, por fuera de los límites autorizados por la ley, según los usos honrados, y en proporción a los fines previstos; ni tampoco contempla declaraciones difamatorias contra terceros; respetando el derecho a la imagen, intimidad, buen nombre y demás derechos constitucionales. Adicionalmente, manifiesto (manifestamos) que no se incluyeron expresiones contrarias al orden público ni a las buenas costumbres. En consecuencia, la responsabilidad directa en la elaboración, presentación, investigación y, en general, contenidos de la Tesis o Trabajo de Grado es de mi (nuestro) competencia exclusiva, eximiendo de toda responsabilidad a la Pontificia Universidad Javeriana por tales aspectos.

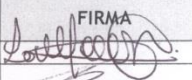

Sin perjuicio de los usos y atribuciones otorgadas en virtud de este documento, continuaré (continuaremos) conservando los correspondientes derechos patrimoniales sin modificación o restricción alguna, puesto que de acuerdo con la legislación colombiana aplicable, el presente es un acuerdo jurídico que en ningún caso conlleva la enajenación de los derechos patrimoniales derivados del régimen del Derecho de Autor.

De conformidad con lo establecido en el artículo 30 de la Ley 23 de 1982 y el artículo 11 de la Decisión Andina 351 de 1993, "Los derechos morales sobre el trabajo son propiedad de los autores", los cuales son irrenunciables, imprescriptibles, inembargables e inalienables. En consecuencia, la Pontificia Universidad Javeriana está en la obligación de RESPETARLOS Y HACERLOS RESPETAR, para lo cual tomará las medidas correspondientes para garantizar su observancia.

NOTA: Información Confidencial:

Esta Tesis o Trabajo de Grado contiene información privilegiada, estratégica, secreta, confidencial y demás similar, o hace parte de una investigación que se adelanta y cuyos resultados finales no se han publicado. Si No

En caso afirmativo expresamente indicaré (indicaremos), en carta adjunta, tal situación con el fin de que se mantenga la restricción de acceso.

NOMBRE COMPLETO	No. del documento de identidad	FIRMA
Laura Manuela Cardozo García	1014224092	
Jorge Roberto Suárez Lahud	419691	

FACULTAD: Psicología

PROGRAMA ACADÉMICO: Psicología

BIBLIOTECA ALFONSO BORRERO CABAL, S.J.

DESCRIPCIÓN DE LA TESIS O DEL TRABAJO DE GRADO

FORMULARIO

TÍTULO COMPLETO DE LA TESIS DOCTORAL O TRABAJO DE GRADO	
<p>MOVIMIENTOS SOCIALES EN LA SABANA DE BOGOTÁ: APORTES PARA UNA PSICOLOGÍA SOCIAL PACIFISTA Y TRANSFORMADORA</p>	
SUBTÍTULO, SI LO TIENE	
AUTOR O AUTORES	
Apellidos Completos	Nombres Completos
Cardozo García	Laura Manuela
Suárez Lahud	Jorge Roberto

DIRECTOR (ES) TESIS O DEL TRABAJO DE GRADO			
Apellidos Completos		Nombres Completos	
Flórez Flórez		María Juliana	
FACULTAD			
Psicología			
PROGRAMA ACADÉMICO			
Tipo de programa (seleccione con “x”)			
Pregrado	Especialización	Maestría	Doctorado
X			
Nombre del programa académico			
Psicología			
Nombres y apellidos del director del programa académico			
Martín Gáfaró			
TRABAJO PARA OPTAR AL TÍTULO DE:			
Psicólogo			
PREMIO O DISTINCIÓN <i>(En caso de ser LAUREADAS o tener una mención especial):</i>			

CIUDAD		AÑO DE PRESENTACIÓN DE LA TESIS O DEL TRABAJO DE GRADO			NÚMERO DE PÁGINAS	
Bogotá		2014			72	
TIPO DE ILUSTRACIONES (seleccione con “x”)						
Dibujos	Pinturas	Tablas, gráficos y diagramas	Planos	Mapas	Fotografías	Partituras
		X		X		
SOFTWARE REQUERIDO O ESPECIALIZADO PARA LA LECTURA DEL DOCUMENTO						
<p>Nota: En caso de que el software (programa especializado requerido) no se encuentre licenciado por la Universidad a través de la Biblioteca (previa consulta al estudiante), el texto de la Tesis o Trabajo de Grado quedará solamente en formato PDF.</p>						
MATERIAL ACOMPAÑANTE						

TIPO	DURACIÓN (minutos)	CANTI DAD	FORMATO		
			DVD	CD	Otro ¿Cuál?
Vídeo					
Audio					
Multimedia					
Producción electrónica					
Otro ¿Cuál?					
DESCRIPTORES O PALABRAS CLAVE EN ESPAÑOL E INGLÉS					
<p>Son los términos que definen los temas que identifican el contenido. <i>(En caso de duda para designar estos descriptores, se recomienda consultar con la Sección de Desarrollo de Colecciones de la Biblioteca Alfonso Borrero Cabal S.J en el correo biblioteca@javeriana.edu.co, donde se les orientará).</i></p>					
ESPAÑOL			INGLÉS		
Movimiento social			Social movement		
Campesinos			Peasant		
Pacifismo			Pacifism		
Transformación			Transformation		
Sabana de Bogotá			Bogotá's Savannah.		
Red Agroecológica			Red Agroecológica		

RESUMEN DEL CONTENIDO EN ESPAÑOL E INGLÉS

(Máximo 250 palabras - 1530 caracteres)

Esta investigación parte de la psicología social centrada en un sujeto activo y transformador a partir del estudio de los movimientos sociales. Toma como referencia la dimensión pacifista del movimiento campesino colombiano, considerándolo activo (aunque se representa pasivo) y pacifista (aunque se criminaliza). La investigación se desarrollará en la vereda Los Árboles (Madrid, Sabana de Bogotá) y presta atención a la distancia entre esta población y la Red Agroecológica. Como problema de investigación se plantea: ¿cuáles son las condiciones para acercar a ese actor colectivo a la población de esa vereda? El objetivo es explorar las condiciones para que la población de esa vereda se articule a la Red Agroecológica de la Sabana de Bogotá. Para ello, se sigue una metodología de corte cualitativo, con una perspectiva social crítica y participativa. Desde una perspectiva hermenéutica, se analizan convergencias y divergencias entre la vereda y la red como una apuesta por fortalecer el movimiento campesino en la Sabana de Bogotá.

This research is based on a social psychology focused on a transformative and active subject while studying social movements. Tries to show the Colombian peasant movement's pacific dimension, while considering it active (even if it is represented as passive) and pacifist (even if it is criminalized). The research will take place at Los Árboles, located in the country side of Madrid in Bogotá's Savannah, and it pays attention to the distance between this population and the Red Agroecológica. So, we wonder: ¿Which are the conditions to bring closer this collective actor to the population of these villages? The objective is to explore the conditions needed for the population from Los Árboles, add the Red Agroecológica of Bogotá's Savannah. Consequently, it follows a qualitative methodology with a social-critic and participative point of view. Based on a hermeneutic perspective the convergences and divergences between Los Árboles' population and the Red Agroecológica will be analysed.

